

رسائل الصوفية وفي شرحها

تفسير شعبي

اسوله حادي عشر اسوله ثامن عشر على منسب الفاتحه

ربيع الحقيق

كما هو  
١٨٠٥

4805



مجموعه الرسائل في التصوف ١٥  
سجده

بسم الله الرحمن الرحيم  
وردت في كلام ابن عربي

٤٨٠



المعظم  
قد وصف هذه السيرة الحكيمة سلطانا بالاسم عظيم والكاف  
ملك الروح والحرمان دم الحرمان السيرة سلطان  
السلطان العارفي محمود خان وفا صحاحه عالم  
واسر سدايات واستعد حلا الله ملكه الامجد  
حسن الصفا احمد شيخ راهب المصنف  
الحرمان السيرة  
عقولهما





بسم الله الرحمن الرحيم وبه  
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى كافة وعلى سيدنا  
محمد والصفوة من عزته خاصة **اما بعد** فهنا اسولة لا بد  
من بيانها **الاول** هل يتصور ان يمكن وجود الحقيقة  
المطلقة الكبرى قبل كل شيء من تعيناتها فان تصور فاي  
وجود هو وليس روحانيا ولا خياليا ولا حسيا لانها كونية  
**الثاني** القبلية التي في قوله ءم كان الله ولم يكن معه شيء  
اي قبلية فانما لرتبة يقتضي اعتبارا <sup>لترتيب</sup> بعد كالأولية وذلك  
قادر في الاطلاق المذكور المفروض **الثالث** ما الفرق بين  
الدم الذي ورد وصف الله به وبين الزمان وبين العصر  
فان الشيخ الكبير <sup>رضه</sup> اثبت الثلثة على الترتيب **الرابع** ان سئلنا  
بما ماهية الحق هل يمكن ان يجيب عنه او لا كما لا يمكن ان يجاب  
عن السؤال بما الحق **الخامس** قال الشيخ الكبير رضه منشاء الكثرة  
الا اعتبارا الى الحق لا الاعتبار فيه فما الفرق بين الاعتبارين  
**السادس** قالوا كل يوم هو في شأن اي كل ان لا الشأن فيه

ينبغي عليه النظر فيه

فما الفرق بين الشائين فان في ان كان للظرفية فكما يمنع  
المظروفية والا فاي مانع من مطلق النسبة لاسيما عند من  
جعل التكون صفة حقيقية اذلية كالعلم والقدرة وذلك  
مذهب الحنفية **السابع** قال الجندي رضه عنه في شرحه للفصوص  
الاعيان الثابتة اعني حقايق الممكنات هي المستى بالكشف والنفس  
الرحماني اعني الصور الوجودية هو المسمى بالفتح فاقول لاشك  
ان الموتر في العالم الاسماء الالهية كما قالوا فيكون الحقايق  
الممكنة علة العلة لنفسها اعني لحوالها فيكون علة وقابلة  
معاف كيف الامر **الثامن** قال الشيخ الكبير رضه في الفتوحات  
مادة عالم الارواح النفس الرحماني ومادة عالم الاشباح النخا  
فاقول اذا كانت المادة النفس الرحماني والفاعل الاسماء  
الالهية ثم القابل والفاعل فيما اذا سمى الحقايق قابلة **التاسع**  
قال شيخنا رضه في النصوص لقلم الاعلى بعنى العقل الاول صادر  
عن الله تعالى بلا واسطة ولا في مقابلة قابل فاقول  
لاشك ان وجوده كوني وكل وجود كوني حاصل بالتركيب



رسالة اورد فيها اسئلة على القاطب مشاية  
في بعضه نصا نيف ايه عمري

بسم الله الرحمن الرحيم  
سَلَامٌ عَلَى سَلَمِي وَمَنْ حَلَّ بِالْحَيَةِ وَحَقٌّ لِمُشَلِّ رِقَّةً أَنْ يُسَلَّمَ  
وبعد حمد الله الحمد الاكمل الحائز فضيلة كل حمد وكماله على نحو  
ما يرتضيه لنفسه من نفسه وممن شاء من حامدين الوافين  
بمحقوق حمده والمقصرين وسلام الله على عباده الذين  
اصطفى عامة وعلى سيدنا محمد وآله والصوة من امته والكل  
من اخوانه وورثته خاصة ومنه الهداية والتوفيق  
وهو نعم الرفيق **يقول** العبد الفقير المعترف بالعجز والتقصير  
بیر محمد بن قطب الدين بن الحسن الحولي الحنفي عفي عنهم الغي  
بفضله اما ما خطر خاطر الفاتر بالنظر القاصر من وجوه  
ايضا **الاول** كيف التوفيق بين قول الشيخ رضي الله عنه  
في تفسير الفاتحة وفي التحقيق الاتم انه متى شهد احد الحق فانما  
يشهده بما فيه من الحق الى قوله وعلى كل حال فحق مقيدون  
من حيث استعدادنا ومرتبنا واحوالنا وغير ذلك فلا تقبل  
الامقيلا مثلنا ونحسبنا كما من والتجليات الواردة علينا

وكل مركب فله مادة وصورة وكل مادة قابل فكيف يتصور  
وجود كوني با قابل **العاشرة** وجه خوش كفتست آن كوند د ذات  
كه التوحيد اسقاط الاضافات **فان** قول ان اريد با سقاط  
الاضافات اعتبار عدمها فلا يشتمل الواحدية والتوحيد  
انعم وان اريد عدم اعتبار الاضافات فكذا لا يتناول الواحد  
لان احد يترجم جميع الاعتبارات والاضافات معتبرة في الواحد  
**فان قلت** هذا توحيد لا احدية خاصة **قلت** احدية الذات  
كونها هي فلا ملاحظة للصفات فيها لا اثباتا ولا اسقاطا  
فكيف الامر **الحادي عشر** كيف التوفيق بين قول الشيخ الكبير رض  
في اول الفتوحات قال الحمد لله الذي بطن في ظهوره وظهر  
في بطونه وبين قول شيخنا شيخ صدر الدين رض في اول تفسير  
الفاتحة الحمد لله الذي بطن في حجاب عز غيبه الاحمى فاهم  
وستر وشمل وظهر وتجلى ففهم واطهر وجمل وعلم وشاء  
الانشاء فابرم ودبر وفصل وقدر فقضى وحكم فامر  
فعدل — م

هذا هو الحق الذي لا يشك في  
الاعتقاد والاعتقاد في الحق  
الذي لا يشك في الحق  
الذي لا يشك في الحق  
الذي لا يشك في الحق



ذاتية كانت او سمائية وصفائية فلا خلوعا لاحكام المذكورة  
ومما يؤيد ما ذكرنا ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رؤية  
النبي عليه السلام ربه اخبر انه رآه فاخبر بقول عايشة  
رضي الله عنها وقولها عن النبي عم وقد سالت عن رؤية ربه وقوله عم  
نورا اني اراه فراجع السائل ابن عباس في ذلك فقال  
ابن عباس وبحك ذلك اذا تجلى في نوره الذي هو نوره  
اي يتعدى الرؤية والادراك باعتبار تجدد الذات عن المظاهر  
والنسب الاضافات فاما في المظاهر ومن وراء حجابية  
المراتب فالادراك ممكن كما قيل **شعر** كالشمس يمنعك جلالها  
فاذا اكتسبت بريق غيم امكننا. وبين قوله في النصوص التجليات  
الذاتية الاختصاصية لا يكون في مظهر ولا في مراة ولا بحسب  
مرتبة فان من ادرك الحق من حيث هذه التجليات فقد شهد  
الحقيقة خارج المراة من حيث هي لا بحسب مظهر ولا مرتبة  
**الثاني** كيف التوفيق بين قوله في الفكا الادبي ولكل كلمة كمال  
نسبي والاول والاخر الكمال الحقيقي ولما بينهما من الكمال

تخصها

بمقدار ما يشهد به الخاتم المترجم عن شأنه و شأن غيره وبين  
قوله في لفك الداودي فتبته وتدبب ما ذكر لك تعرف  
رجحان خلافة داود علي خلافة آدم مما نبهت عليه آنفا  
وبالحكم بين الناس ايضا لانه ليس في خلافة آدم التصريح  
بالحكم وايضا فانه حين اعطي الخلافة لم يكن ثمة من الناس  
من يحكم عليه واما الجن فلم يكن منهم الا ابليس الذي  
ان يسجد له اولا وازله وزوجته ودلاهما بغرور اثينا  
بخلاف داود وسليمان عم فانه نفذ حكمهما في الجن والانس  
وغيرهما من الموجودات فكانت الانس محكومين لهما ومن  
بناء وغواص واخرين مقرنين في الاصفاد فستان بين  
الامرئين ومما يؤيد ما ذكرته من رجحان خلافة داود  
وسليمان عم على خلافة آدم عم وعلق مرتبتهما في العلم  
وينيل الهمة ما ورد في الحديث الثابت الاسناد ان الله  
تعالى خير سليمان بن العلم والملك والمال وفي رواية  
بدل المال النبوة فاختر العلم واما آدم فان الله تعالى اسجد له



الملائكة باجمعهم وادخله الجنة الى قوله ومع ذلك لما سمع قول  
ابليس ما نهاها كما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا  
من الخالدين صدقه هو ون وجته وانفع الله الخ وهذا كاله  
مخالف لما في تفسير الفاتحة حيث قال فكم بن من باشر الحق تسو  
وتعديله وجمع له بين يديه المقدستين ثم نفخ بنفسه فيه من روحه  
نفخا استلزم معرفة الاسماء كلها وسجود الملائكة له اجمعين  
واجلاسه على مرتبة النيابة عنه في الكون وبين من خلقه بيده  
الواحدية او بواسطة ما شاء ولم يقبل من حكمي التسوية و  
التعديل ما قبله من اختيار للنساة وكونا لملك هو الذي نفخ فيه  
الروح باذن فان هذا من قوله فاذا سويته ونفخت فيه  
من روحي ففعلوا له ساجدين شتان بينهما هنا اضاف  
المباشرة الى نفسه لضم لا افراد الرفع للاحتمال وله هذا  
قرع بذلك المستكبر المتأني عن السجود ولعنه واخره وقال له  
ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي واكد ذلك عليه بامور  
كثيرة منها قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلى صورة

الرحمن واشار ايضا في حديث اخر ثابت ايضا ان الذي باشر الحق  
سبحانه استجاده اربعة اشياء ثم سردها فقال خلق جنة عدن  
بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق آدم  
عليه السلام بيده هذا كلامه رضي الله في انعمت عليهم وان  
امكن الجواب عن هذا التأييد بما اجاب آدم عليه وعلى نبينا  
عليه السلام عند معارضة موسى عم معه لكنه ليس مما  
يلتفت اليه ههنا مع انه لا بدفع التناقض الواقع بين  
القولين والمقصود دفع التناقض **الثالث** قال الشيخ رحمه  
في الفكل لعسوى فاعلم ان جبرئيل وميكائيل وغيرهما  
ما عدا القلم الا على ما خذون عن الله بواسطة وبغير واسطة  
وكذا الاكابر من اهل الله من الانبياء والاولياء ومن جملة ما اخذ  
جبرئيل عن الله تعالى بلا واسطة الكلمة الالهية العيسوية  
التي القاها اليه من تم وتلك الكلمة متحصلة من الحروف التي  
كان اجتماعها سببا لارواح وهي ثمانية احرف وتاسعها  
التجلى النفس الساري في كل موجود والموجب لظهور السر الالهي



المتعين لعيسى وفيه هو معنويات تلك الحروف وانها عبارة  
 عن جملة من احكام الوجوب هي اثار الاسماء الذاتية وتوجهاتها  
 فتجلى الحق من حيث هي في مرتبة الالهة وتعين ثمانية قابليات  
 في الموثرفيه هو باسعها فتلك ثمانية عشر ومظاهرها من الحروف  
 بهذا الترتيب **آباء والجميع والذال والهاء والواو والحاء**  
**والطاء والياء والكاف والميم والفاء والقاف والراء**  
**والثاء والشاء والحاء والسين والظاء** وسبب اختلاف  
 وجود الارواح واحوالهم هو بحسب المرتبة التي يقع فيه  
 الاجتماع بين توجهات الحقائق المذكورة وما يقابلها من  
 قابليات حقائق الايمان الموثرفها واذا عرفت فاعلم ان الحروف  
 الغير المنقوطة من هذه الثمانية عشر مظاهر توجهات الحقائق  
 المذكورة والمنقوطة مظاهر قابليات الحقائق الموثرفها في صورة  
 تاليفها كلمة هي حقيقته روحية عيسى عم وصورة عيسى مكتوبة  
 من صفة الكلمة الالهية بالصفة الجبيلية على اللقمة فانه  
 ما بين اى حرف من الحروف الغير المنقوطة مظهر لاقى حقيقته مؤثرة

مؤثرة وكذا ما بين في الحروف المنقوطة اى حرف مظهر لاي  
 حقيقة من الحقائق المتاثرة والمقصود بيان تعيين كل  
 من الطرفين **الرابع** قال الشيخ رضى الله عنه في شرح الحديث  
 ذكر شخنا الامام الاجل ان الحقي القوم في التحقيق اسم مركب من  
 وانه من بعض اجزاء الاسم الاعظم العام لاثر وكذلك **الالف**  
**والذال والراء والياء والواو** من اجزاء الاسم الاعظم فانه  
 اى اسم من الاسماء باقى اجزاء الاسم الاعظم العام الاثر كيف  
 تركب هذه الاسماء مع هذه الحروف وكيف يعرب حتى تلفظ  
 ويتوجه به الى الحضرة الربوبية في جميع المهمات لظاهرة  
 والباطنة **الخامس** كيف التوفيق بين ما روي ابوذر الغفاري  
 انه قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم كل نبي مرسل بما ارسل  
 قال بكتاب منزل قلت يا رسول الله اى كتاب نزل الله على  
 قال كتاب المعجم قلت اى لكتاب المعجم يا رسول الله قال  
**اب ت ث ج ح** قلت يا رسول الله كم حرفا قال تسعة  
 وعشرون حرفا قلت يا رسول الله عددت ثمانية وعشرين حرفا

والدال هـ

وايضاً

فعلت يا رسول الله



فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرت عيناه ثم  
قال يا ابا ذر والذي بعثني بالحق نبيا ما انزل الله علي آدم الا  
تسعة وعشرين حرفا فقلت يا رسول الله اليس فيها الف واللام  
فقال عم لام الف حرف واحد قد انزله الله علي آدم في صحيفة  
واحدة ومعه سبعون الف حرف من خالف لام الف فقد كفر  
بما اتزل علي من لم يعد لام الف من الحروف فهو مني بري وانا  
منه بري ومن لم يوف بالحق وهو تسعة وعشرون حرفا  
لا يخرج من النار بدا فكانه قال يا محمد هذه ذلك الكتاب انزلته  
علي ابيك آدم كذا في لطائف الاشارة وبين قول الشيخ رضي في شرح  
الحديث فاقول قد ثبتنا ان الصور والمظاهر حجب علي  
الحقائق المضافة اليها وان لا تثار للحقائق المغيبة من وراء  
المظاهر فصورة اليد والانا مل حجب علي حقائق الاسماء الالهية الموثقة  
ولهذه اليد المقدسة واليد الاخرى فضول واصول ففصولها اربعة عشر  
فصل وخمسة اصول طامنة ومثلها باطنية فباطن هذه الفصول  
حقائق الحروف الثمانية والعشرين وهي علي قسمين متساويين

فان الاربعة عشر منها منقوطة واربعة عشر خالية من النقط ومظاهرها  
من امهات صور العالم الخبيصة بمين الحق الثمانية والعشرون  
منزلة وانما يكون الظاهر منها اربعة عشر وانما الاصول التي  
الانا مل مظاهرها خمسة اصول متفاضلة الدرجات فاعلاها  
واعيها حطة هو العلم وهو الاصل المتوسط وعن يمينه  
اصلان الحيوة والقدرة وعن يساره اصلان الارادة والقول  
فكل اصل فله ثلاثة فصول الا اصل القدرة فان له فصلين  
لسيرين عظيمين فان للقدرة مقيدة بخلاف الاربعة الباقية  
ولان تعلقها بالمقدور غير واضح فان الشيخ رضي عد الحروف  
ثمانية وعشرين هنا وفي تفسير الفاتحة ايضا واسقط الواو  
فانه وان عد لام الف حرفا لان الحروف الغير المنقوطة  
انما تصير اربعة عشر اذا عد لام الف حرفا واحدا لكنه اسقط  
حرفا واحدا من الحروف المنقوطة فانه اتي حرف من الحروف  
المنقوطة ولا يتراسقط ولم يعد وايضا السؤال الثالث  
ورد هنا في عين كل حرف بازاء كل منزل **السادس** ما وجه

والباطن منها اربعة عشر



حصر رقاقا لقلم في قول الشيخ الكبير رضي في العقلة حيث  
قال فهو العقل من حيث الاجمال وهو القلم من حيث التدوين  
والتسطير وهو الروح من حيث التصرف وهو العرش من  
حيث الاستواء وهو الامام المبين من حيث الاحصاء وبقائه  
التي تمتد الى النفس الى الهباء الى الجسم الى الافلاك الثابتة الى المراكز  
الى الاركان بالصعود الى الافلاك المستحيلة الى الحركات  
الى المولدات الى الانسان الى انعقادها في لعنصر الاعظم وهو  
اصلها ستة واربعون الف الف رقيقة وستماية الف رقيقة  
وست وخمسون الف رقيقة ولا يزال هذا العقل مترددا  
بين الاقبال والادبار يقبل على باريه مستفيدا فتجلى له  
فيكشف في ذاته من بعض ما هو عليه فيعلم من باريه قدر ما علم  
من نفسه وعلمه بذاته لا يتناهي وعلمه بربه لا يتناهي فطريقه  
علمه به التجليات وطريقه علمه بربه لا يتناهي وتصل على من  
من دونه مفيدا هكذا دائما ابدا في المزيد فهو الفقير العني العزيز  
الذليل العبد السيد ولا يزال الحق لهم طلب التجليات

لتحصيل المعارف **السابع** كيف التوفيق بن قول الشيخ الكبير رضي  
في الفصوص فنا من جهل في علمه فقال العجز عن درك الادراك  
ادراك ومنا من علم فلم يقبل مثل هذا وهو اعلى القول بل اعطاء  
العلم السكوت ما اعطاه العجز وهذا هو اعلى عالم بالله وليس هذا  
العلم الا خاتم الرسل وخاتم الاولياء اء وبن قوله في كتاب  
الكشف والكم في معرفة الخليفة والختم وهو كتاب عنقاء مغرب  
في معرفة ختم الاولياء وشمس المغرب فان قلت فابن معرفة اليا  
الاحمر المصون في الصدق لا زهر فاقول ان معرفة اليا قوت  
الاحمر ان لا يعرف ولا يتحد ولا يوصف فاذا علمت ان ثمة موجود  
لا يعرف قد عرفت واذا اقدرت بالعجز عن الوصول الى كنهه  
فقد وصلت فقد صحت الحقيقة لديك واتصت الطريقة بين  
يديك فانه من لم يتقف على هذا العلم ولا قام به هذا الحكم يروم  
ما لا يحصل له وذلك لما اذهل عنه وجهل فكفاك ان تعلم ان لا تعلم  
وهذا الحق قد يتلج ضربه فالنم واقتد بالنيه عم والصدق رضي  
اذا قال عم لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وهذا



غاية العجز ومعرفة من وقف عند حجاب الغرة وقال الصديق  
الاكبر رضي العجز عن درك الادراك ادراك. والسعي في طلب الادراك اشراك  
فلا سبيل الى الاشراك وليس بعد حجاب الغرة الالهية الا الكيفية  
والماهية الى قوله فحقا ليا قوت الاحمر المستقي بليس كمثل شئ  
وسبحان ربك رب الغرة عما يصفون فقد اشار الى حجاب  
الغرة الذي ذكرناه والسر الذي وصفناه **الثامن**  
ما معنى قول الشيخ الكبير رضي في هذا الكتاب. فاشخاصنا خمس وخمسة  
عليهم تري من الوجود يقوم. ومن قال ان الاربعين نهاية  
لهم فهو قول يرتضيه كليم. وان شئت اخبر عن ثمان ولا تدر  
طريقهم فرد اليه قد سم. فسبعتهم في الارض لا يتجهلون  
وثامنهم عند النجوم لزيم. فعند فناء حاء الزمان رجيمها.  
على فاء مدلول الكدور يقوم. مع السبعة الاعلام والناس غفل.  
عليهم بتدبير الامور حلیم. وفي الروضة الخضراء اسم عداته.  
وصاحبها بالمؤمنين رحيم. ويختص بالتدبير من دون غيره.  
اذا فاح نهر او هبت نسيم. تراه اذا ناولاه في الامر جاهل.

9  
كثير الذعاوي اوبليد زيم. وايضا ما معنى قوله. اقول وروح  
القدس ينفث في النفس. بان وجود الحق في العدا الخمس  
**التاسع** ما معنى قوله في اخر هذا الكتاب فكان طلوع بعد انقضاء  
الحاء من حروف الهجاء وكان ميلاده بعد انقضاء الصاد والياء  
بعد ميلاده الانشاء وانظام الاخر او لعل الناقد يدخل السابع  
في العلم فقل له ذلك وان الحكم في دولة الغر بظهوره وعند انقضاء  
وجود ختم اوليائه عند فناء العدد الوتر المذكور في الشعر **العاشر**  
ما معنى قوله وهو من العجم لا من العرب فانه لا يظهر فيه الاعراب  
وينصرف في صناعة الاعراب اوله عين ليقين اخره قيومية  
التمكين ونصف دائرة الفلك من جهة النصف الذي هلك لا يد  
باسم سواء ولا يعرف اياه. **الحادي عشر** كيف يفهم من اشارة النص  
والخبر ما قال الشيخ في السور هذا فصل يحتوي على مولده ونسبه  
ومسكنه وقبيلته وما يكون من امره الى حين موته واسمه واسماء  
ابيه مما تضمنه نص القرآن الصحيح والخبر الواضح الصريح فاما  
القران فضمن ذكره وذكر اخيه. واما الخبر فضمن ذكره وذكر اخيه



الا في موضع واحد وذكره مع متبعيه و تتبعت مواضع التنبهات  
عليه والتنصيص في القرآن فوجدته كثيرا لكن على تقاسيم البرهان  
فمنها في البقرة موضعان فيها علامات ومكانته واياته وفي عمران  
اربعة مواضع الاعتناء به قبل وجود عينه وتقدم شرفه قبل كونه  
واثاره الحميدة وفعاله المشهودة والحاقة بالنقص والخط والنقص  
والحل بعد الشرب والربط ومسكنه الذي لا يغرم الدرايات ولا الجهد  
التاليات اوجب التصديق به خالقه وادعه في الشرع فايقه وفي  
النساء اربعة مواضع التحق في بعضها بصاحب النور وتنزه في ذات  
عن قول الزور ومناجاة مع اخوانه وجولانه في ميدانه افراد الصديق  
في نقطة مناسبة بينه وبين خلقه جاء حرف تنبيهه لا بنقيضه وانا به  
واظهر للعقول السليمة منزلته ومكانته ثم ذكره بمادال عليه ابو زيد  
في مناجاته بسماء التوحيد وشاركه في واضح الاسماء صاحب سورة  
الاسراء وفي المائدة في ثمانية مواضع علمه الراشح ومنصبه الشاخص  
ونوره الاوضح وسر الانعم ونفحة وتحريفه ونخصيصه وتحضفه  
لاطه بالعالم الانقص بصر تلح النص لتكميل علمه وتنفيج فهمه خاطب

الحق عباده على مقوله كما فعل بانبيائه ورسله وذكره بالافعال  
المعيبه في العين ورده من عالم البقاء الى عالم لبس لكون طوكت  
مخطه الاعلى من المقامات العلى والحق بالسفلى وبالعدول عن  
الطريقه المثلى اتحدس بربه تعشقا للانسلاخ زمان قربه فاراد  
الى جوع على مدرجته والسلوك على منهجه فيودي في الاعيان  
في عرصات الكتاب بلسان لشرك والبراة من الافاك فوجد  
واستشهد وسجد للواحد الاحد وفي الانعام موضع رتقه  
رتقا لانفق وجعله خلقا لا يخلق وفي برأة موضع لما وقف على  
حققة شرف نفسه فلفه بما يصد من جنسه وفي مريم موضعان  
نوح فساد واحمد نار العباد وفي الانبياء موضع زكي قتركي ونودي  
فلا يتلكا وفي المؤمنين نشام فريع واخضب وربيع وفي الصفا  
عرض باخيه مع جملة بينه وفي الشورى موضع فهدى له السبيل  
وعرف اسباب التنزيل وفي الزخرف موضع نبه على مقامه  
تنبيهها ليراد ببرهان لا يصد وفي الحديد موضع الحق بالباء  
ولم يصح ان يكون متلوا فكان صديقا وليا فان اليه هو المتلق



لا التالى والولى المولى عليه ليس الوالى وفى موضعان قيل عنه  
فقال ورد ديتيه فزال المطال وفى التحريم حرم واقوله بالمقام وسلم  
واما الخبر الصحيح فى مثل البخاري ومسلم فانظر واما اشار اليه ابن  
بطل وصاحب كتاب المعلم الى غير ذلك من لايات البينات  
واما النبي محمد صلى الله عليه وسلم فانه اجتمع به فى الارض اليه  
خلق منها آدم عم وفى هذا الارض من العجايب ما يعظم سماعه  
ويكبر استبشاعه وقد ذكرت هذه الارض وما فيها من العجايب  
وما تحويه من الغرائب فى كتاب افرد به لها سميت بكتاب الاعلام  
بما خلق الله من العجايب فى الارض اليه خلقت من بقية آدم **الثاني**  
**عشر** ما معنى قوله واعلموا ان زمانه اربع من صورة العقود <sup>طبعة</sup> الاولى  
على حسب ما حطه فى الازل فكان لعام الاول كشهر والعام  
الثاني بجمعة والعام الثالث كيوم والعام الرابع كساعة وما بقى  
فى الاعوام بخضرات الاماني والاهام وانه زایل عن مرتبه  
نختمه وظاهر علم غيره لا بعلمه وجار فى حكمه على خلاف ولولا ظهور  
هذا العلم وحكمه بهذا الحكم ما صح له مقام الختم ولا ختم به

ولاية ولاكلت به هدايه وان له خشرين ولصحه فجر من ولوجه  
نود من وفى حفظه علمين وله عالمين يشركهما فى حكم وبحض احدهما  
بحكم فهو صاحب حكيم **الثالث عشر** كيف التوفيق بين  
قوله فى هذا الكتاب الامام المهدي المنسوب الى بيت النبي  
المقامى والطيبى وبين قوله ولا ينال هذا المقام الاجسم بعد  
النبي المصطفى الاعظم الا ختم الاولياء به الا طول الاكرم  
وان لم يكن من بيت النبي عم فقد شاركه فى النسب لعلوي فهو  
راجع الى بيته الاعلى لا الى بيته الادنى الى قوله لم يكن الختم  
من بيته ومستخرجا من بدنه حتى يكون الشرف بالنسب اكمل واتم  
لنصيب الشرف وافضل ولو كل هذا هذا القابل عينه وتحقق  
ابنه وراي مسلمان ملحقا باهل البيت لعرفان المراد ليس  
فى الست **شعر** فمن شرف النبي على الوجود  
ختم الاولياء من العقود • من البيت الرفيع وساكنه •  
من الجنس المعظم فى الوجود • وبني الحقايق فى ذراها •  
وفضل الله فيه من الشهود • لوانا ليت بقى دون ختم •



لجاء اللص بيتك بالوليد  
 حمي بيت الولاية من بعيد  
 لما امرت ملائكة بالسجود  
 يستوي وهو حي بالشهيد  
 فريد الذات من بيت فريد  
 مشهده على زعم الحسود  
 مكان الحق من جبل الوريد  
 على الجسم المغيب في اللود  
 طليق الوجه يرفل في البرود  
 والاسوف يلحق بالصعيد  
 على الافلاك في سعد السعود  
 سواء في هبوط او صعود  
 وان لا م فيه على المنيد  
 دليل لئنه ثوب الشهيد  
 ولكن كان في قلب العبد **الرابع عشر** كيف لوفيق بن قوله

والله اعلم  
 بالصواب

في الفصوص في حكاية فرعون فقبضه طاهرا مطهرا ليس فيه  
 شئ من البحث لانه قبضه عنه ايمانه قبل ان يكتب شئ من الآثام  
 والاسلام بحجب مما قبله وبين قوله في الفتوحات لمكة المجرمون  
 اربع طوائف كلها في النار لا يخرجون منها وهم المنكرون على  
 الله تعالى كفرون وامثاله ممن ادعى الربوبية لنفسه ونفاها  
 عن الله تعالى فقال يا ايها الملاء ما علمت لكم من آية غيري وكذلك  
 نمرود وغن الطائفة الثانية المشكون الطائفة الثالثة  
 المعطلون الطائفة الرابعة المنافقون **الخامس عشر** انما قال  
 الشيخ رض في تفسير الفاتحة واول العوالم المتعينة من العماء  
 عالم المثال المطلق ثم عالم الهم ثم عالم القلم الجمع ان الاولوية  
 في المراتب الالهية للتعين الاول المعبر عنه بالوحدانية والاولوية  
 في المراتب الكونية للهم واللقلم كما مر غير مرة **السادس عشر**  
 كيف لتوفيق بن قوله في تفسير الفاتحة فرجنا البسلة للنعم  
 والخصيص ورحمنا الفاتحة لما ذكر من الرحمة الذاتية الامتانة  
 والقصدية الشريطية وبين قوله في الفلوك فالتان في البسلة



هما الذائبة العامة والخاصة واللذان في الفاتحة هما الصفا<sup>ست</sup>  
وباقى الرحمان متفرعة من هذه **السابع عشر** كيف التوفيق  
بين قول الشيخ رض في اول تفسير لفاتحة فاعلم الى متى ذكرت الغيب  
المطلق في هذا الكتاب فهو اشارة الى ذات الحق وهوته من حيث  
بطونه واطلاقه الخ ومتى ذكر البرزخ الاول وحضرة الاسماء  
والحد الفاصل ومقام الانسان الكامل من حيث هو انسان  
كامل وحضرة احدية الجمع والوجود واول مراتب التعيين وضاه  
الاحدية واخر مرتبة الغيب واول مرتبة الشهادة بالنسبة الغيب  
المطلق ومحل نفوذ الاقتدار وهو اشارة الى العماء الذي هو  
النفس الرحمانى وهو بغيبة الغيب الاضافى الاول بالنسبة  
الى معقولية الهوة التي بها الغيب المطلق وبين قوله في مح  
الهداية وكذا فليذكر تقدم حضرة احدة الجمع على الكينونة  
العمامة الناس في الشرع والتحقيق والمفول بلسانها ككثيرا  
ثم اعرف فاحببت ان اعرف وتقدم السر النوني على الامر القلمي  
وبقدم القلم على اللوح الخ جعلنا وايامكم ممن عرج به الى الملائكة

الاعلى وهبت لقدومه الحضرات العلي<sup>عنه</sup> ومنه لارب غير **الثامن**  
**عشر** كيف التوفيق بين قول الشيخ رض في الفكوك في فك داود  
من ترجمه داود وسليمان عليهما السلام على آدم عم بوجوه كثير  
على ما مر في السؤال الثاني وبين قوله في تفسير لفاتحة في بيان  
انعمت عليهم فكم من من باشر الحق تسوية وتعديله وجمع له  
بين يديه المقدستين ثم نفخ فيه من روحه نفخا استلزم معرفة  
الاسماء كلها وسجود الملائكة له اجمعين واجلاس على مرتبة النيابة  
عنه في الكون وبين من خلقه بيده الواحدة او بواسطة ما يشاء  
ولم يقبل من حكمي التسوية والتعديل ما قبله من اخبر للنسابة  
وكون الملك هو الذي نفخ فيه الروح بالاذن كما ورد في الشريعة  
عنه عم انه قال لجمع خلق احدكم في بطن امه اربعين يوما نطفة  
الى قوله يوم الم ملك فنفخ فيه الروح الى قوله ما عمله فالحق على  
والملك يكت فاين هذا من قوله فاذا سوتته ونفخت فيه من  
روحي فقعه له ساجدين شتان بينهما هنا اضافة المباشرة  
الى نفسه بضمير الافراد الراجع للاحتمال ولهذا فرغ بذلك



المستكبر الخنا في عز السجود ولعنه اخرا<sup>ش</sup> وقال له ما منعك ان  
تسجد لما خلقت بيدي واكد ذلك عم بامور كثيرة منها  
قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلى صورة الرحمن بقوله  
في الصحيح ايضا الراجع للاحتمال في وصيته بعض اصحابه واذا  
دحت فاحسن لذمه واذا قلت فاحسن لقله واجتنب  
الوجه فان الله خلق آدم على صورته وقال ايضا عم في المعنى  
ان الله اذا خلق خلقا للخلافة مسح بيمينه على ناصيته فبه علم  
من يد الفهم والخصوصية وأشار ايضا في حديث آخر ثابت  
ايضا ان الذي باشر الحق سبحانه ايجاد اربعة اشياء  
ثم سردها فقال خلق جنة عدن بين  
وكتب التوراة بين وغرس شجرة طوبى  
وخلق آدم عم بين اسعدنا الله  
واياكم بما اسعد به اوليائه  
واصباؤه امين  
بارئ العليل



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الحمد لله الذي نور ضمايرار باب الدين بانوار الاسلام والايمان  
 والهداية وبصر بصاير اصحاب اليقين باسرار الانعام  
 الاحسان والولاية الذي كشف عن قلوبهم ستائر النفس وشرق  
 لعيونهم خطاير القدس حتى كانوا من ربهم علي بصيرة واستوت  
 لدي البابهم العلانية والسترية وصلوات الله وسلامه على  
 مطلع انوار ومنبع اسرار محمد المصطفى وعلي آله وصحبه وانصار  
 اما بعد فهذه عجاالة تيسر الخمار عن وجوه البكار معان واسرار  
 محتجبة بحاسن الفاظ نبوية وجوامع كلمات مصطفىة تضمنها  
 قوله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة افضلها  
 قول لا اله الا الله وادناها اماطة الاذي عن الطريق والحياة شعبة  
 من الايمان ابرزت وجاء ان تشرف باستشراق من تشرف  
 الاكوان وتعرف له العرفان مما استعد للتحقق حقائق الايمان  
 ومراتب الاحسان فانه هو المتعين لاجتلاء جمال هذا العرايس  
 والمتمن بالاحتذاء من امثال هذه النفاس اللهم فوق تمام هذه

الذي في اللغة يستعمل بان كالطاعة والجداد وغرتها  
 وهو الوضع للدين  
 الصالحين الذين  
 العقول  
 الامانة نظام  
 المعاني  
 المعاد وذكر  
 لا شقاة على  
 ما في الكتاب  
 العلم والعدل  
 اي كمال  
 قوى العلم  
 والجملة من ذلك  
 في العلم  
 معتبر في الدين

النية وحقق انتظام هذه الامنية بمنك وبمنك اعلم ان الايمان  
 عبارة عن نور حاصل من قبل الحق تعالى متعين من حضرة الاسم  
 الرحيم والهادي والمؤمن لازالة ظلمة الهوى والطبع قابل  
 لكل ما يرد منه من دين وشرع ونحوهما فستحق حامله بصف  
 قبوله المذكور الامان من سخط الرحمن فسي هذا الوصف والحكم  
 الخاص ايمانا وتصديقا وعلم بالحقوق انما هو اعتبار من العلم  
 تتعلق بالدين والشرع وحداني النعت من غير اعتبار تايد دليل  
 وبرهان عقلي او سمعي او كسفي فاذا تايد بشيء من ذلك صار  
 علما وايقانا وخرج من كونه ايمانا ثم ان محل هذا النور يختلف بحسب  
 رقة سحج العادة والطبع الحائلة بين النفس والقلب وبين قبولهما  
 الدين والشرع وبحسب كثافتها فها رقة الحجب وسفتت بردها  
 النور في ضمن اخبار نجر صادف عن الحق تو وعمامنه بطرق السمع  
 غالبا ويخلص الي القلب فيلقاه القلب بالقبول وذلك يكون  
 نفس التصديق الذي محله القلب والدليل على كونه نورا قوله  
 صلى الله عليه وسلم فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور



وذلك في اخر حديث تمثيل اليهود والنصارى والمسلمين من استاجر  
قوما الى الليل باجر معلوم وتركهم العمل عند الظهر والعصر وابطالهم  
الاجارة والاجرة ثم اخبرني الى الليل واستكملهم العمل واستفاد  
تمام الاجر واما الدليل على ووده على القلب قوله عز وجل اولئك  
كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه فتايدهم بعد  
ايراد هذا النور على قلوبهم انما يكون بقويته باوصاف الروح  
الروحانية من لطهاة وعدالة الاخلاق والاصاف والزهة  
عز احكام النقص والاحراف فهذه الاوصاف الروحانية الوحيدة  
الاعتدالة نظهر القلب واثاره وتميز بعد ان كان معورا ومستورا  
ومقهورا تحت سلطنة النفس واثارها كما سيتضح بعد ذلك عن قريب  
ان شاء الله ثم بعد هذا الورود سري اثاره من الباطن والقلب  
الى ظاهرها النفس حتى الى صورتها البدنية وسائر قواها واعضاؤها  
فتتقاد وتستسلم وتلين بعد ان شراح الصدر له ولا احكام الظاهرة  
والباطنة كما قال بع ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله و  
يسمى هذا النور بحكم سرائته في الظاهر وتليين اياه وانقياد الظاهر

له ولا احكامه اسلا ما قال الله تعالى فمن شرح الله صدره للاسلام  
فهو علي نور من ربه فالصدر حقيقة ما يصلح ان يصدر منه  
الاحكام وتتبع منه الاثار كما يقال لمن يصدر منه الامر  
والنهي من الاناسي انه صدر ولما يتبعين منه حكم البينة والميسرة  
والاقصى والادنى صدر الدار وكذلك سمي نحر الانسان صدرا  
لانه يتبعين منه حكم بمنه ويسرته فسعى طاهر جوهر الانسان  
المتعلق بروحه الحيوانية صدرا باعتبار ما يصدر منه الاحكام  
الروحانية كالعلوم والاخلاق الجميلة المتعدلة والاحكام  
والصفات الجسمانية كالغضب والشهوة والاخلاق المنحرفة  
الرديلة بغلبتها عليه وشرحه فتحه وفقده واخرجه عن كمال  
احكام الهوي الشيطانية وظلام الطبيعة الحيوانية بعد ان  
كان هو والروح الحيوانية وجميع احكامهما وصفاتهما ارتقا  
غير متميز بل احكامه مستورة مغلوقة مسجبة باحكامها  
وبهذا الشرح والفتق المذكور يظهر اثاره فتصير النفس لوامة  
او غلب على اثارها فتصير مطمئنة بعد ان كانت عند غلبته

فالبينة  
بغيره



الحويانية اماراة بالسوء ومن ههنا يعرف احد معاني قوله تعالى  
اولم ير الدين كفر وان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما  
وجعلنا من الماء كل شيء حي وبعض مفهوماته فان السموات  
كناية عما علت رتبته وهي الروح الروحانية والارض عما سفلت  
وهي الروح الحيوانية ورتقهما امتزاجهما وعدم تمسك احكامها  
وفتقهما ما ذكرنا والماء كناية عن العلم فان به حيوة الاشياء  
ومنه ظهرت وتعينت متصفه بالحيوة الفطرية لكونها حامدة  
ومستحبة لربها وموجدها فلم تحسب فطره لاحدته ولا بسبحته  
فهذا الشرح والفتق المذكور تقبل سراية النور الانمائي فيحسب بان  
خالقانه مبداه واليه معاده ومنتهاه يلزمه الانتقاد لاوامره  
وزواجهن حتى يصير بذلك اصلا للرجوع اليه فتقاد النفس  
وتستسلم ظاهرا وباطنا امار غيبة فيه او فيما عندك والاشارة  
الي ما قلنا ان الصدر وشرحه معنوي فيما ورد في حديث  
المعراج ان جبرئيل نزل فعرج صدره ثم غسله ثم جاء بطشت  
ممتلئ ايمانا وحكمة فاورغه في حديث الي تمام الحديث فلما كان

الايمان والحكمة غير محسوسين يكون محلها ههنا معنويا غير  
محسوس وتحقق ذلك ما قدرناه ويؤيد ذكر وضع الوزر الذي  
معناه ازالة اثر الانحراف الذي هو من خصايص الشيطان عنه مع  
ذكر شرح الصدر في سورة الم نشرح ومهما تنال كمال الحجب  
لم يرد هذا النور في ضمن الاخبار المذكور الا على ظاهر النفس من  
قبل ان ينشرح الصدر المشار اليه انفاستلقاه النفس بقبول  
مختلص قنقاده ولاحكامه الظاهرة الحسية رغبة او رهبة  
متعلقة بالظاهر <sup>انما هي</sup> حقن الدم وصون المال والوض ويسمى  
هذا النور بهذا القدر اليسير من الانتقاد الظاهري اسلما  
لكن لما لم يخلص ذلك الى القلب لكشافة الحجب وعدم سرايته  
الى الباطن اصلا لم ينشرح له الصدر ولم ينسط لقبوله كما قال  
قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل  
الايمان في قلوبكم فاما اذا سري اثر قبول الظاهر الى الباطن  
وحكم قبول القلب الى النفس تلطيف الحجب وغلبة حكم  
العبادة على احكام العادة فحصل ما تمام شرح الصدر على نحو



شرح او بعضه وح يعم حكم القبول القلب والنفس وتحد  
وصفهما الذي هو الاسلام والايمان كما اخبر الله تعالى عن حال  
مومني قوم لوط عم في ذلك بقوله عز من قائل ما خرجنا من كان  
فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين فعلى هذا  
يكون لهذا النون بحسب محليته اعني النفس والقلب ظاهر  
وباطن فظاهر الانقياد القائم بالنفس وآلاتها اليه هي القوى  
والاعضاء البدنية وكه تلك مراتب فبداؤها وصفها لمنافقين  
وذلك قبل شرح الصدر على النمط المشار اليه وهو انقياد النفس  
الامانة بالسوء ورغبة او رهبة دينية فحسب ووسطها نعت  
الابرار من المسلمين وهو انقياد النفس للوامة للامور والنواهي  
ظاهرا وباطنا ولكن عن رغبة ورهبة متعلقة بالآخرة واستيفاء  
حفظ النفس في الجنة بنعيمها المحسوس ودرجاتها وذلك  
في اثناء شرح الصدر وغايتها صفة المؤمنين الموقنين المقربين  
المخلصين وهو انقياد النفس لمطمينه ظاهرا وباطنا خالصا  
مخلصا من غير شائبة حفظ النفس اصلا دينيا واخرى وهو المراد

الخيال عم اذ قال له ربه اسم قال اسلمت لرب العالمين وبما وصيتي به  
بنبيهم ويعقوب بقولهما فلا تموتن الا وانتم مسلمون وذلك بعد  
تمام شرح الصدر وفتح القلب وهو ظهوره عن مشيئة النفس  
او الروح كما سندكم عن قربان شاء الله وهذا النور الايماني  
من هذه الهيئته الظاهرية من حيث عموم الحكم واتحاد الوصف  
المذكورين هذا ايضا قابل للزيادة والنقصان لكون الاعمال  
البدنية منها فيزيد بنياتها ونقص بنقصانها واما باطنه  
وحقيقته المكتوب في قلب فهو مجرد التصديق وحده في لنت  
غير قابل من هذه الهيئته زيادة ونقصا نابع قد تقوى ويضعف  
ظهوره برقة الحجب وكثافتها ورتبها يتايد وتقوى <sup>جواب عن سؤال مقدّر</sup> وتنفذ  
منه اشعة في الظاهر والباطن ولكن القوة والضعف والتايد  
والظهور والاشعة كلها من نقوة وصفاته لا من اجزاء <sup>حقيقته</sup>  
او مقوماته فاعلم ذلك ان هذه الهيئته الباطنية التصديقية  
ايضا لها ثلاث درجات اولها ايمان العوام وهو الاعتقاد  
الصحيح السليم الذي هو اصل الصراط المستقيم ووسطها



سرايتها في النفس وجميع قوامها وآلاتها البدنية واستصحابها  
مع كل حركة وسكنة قولها وفعلها وثمرتها ذلك لا يتم لجميع الاوامر  
والانتهاى وعن جميع النواهي ظاهرها وباطنها وقوله صلى الله عليه  
لا يزي في الزاني حين نزي وهو مؤمن بالحديث من هذه المرتبة  
الوسطى الايمانية فانه في الايمان عن لم يستصحبه في جميع  
حركاته وسكناته ولو صح حال فعل الزنا والسرقة بالتحضر  
الحق تعالى ولزوم اوامر ونواهيها لما اقدم على ذلك فكان  
الايمان المنفي من هذه المرتبة الوسطى لا اعلى الادنى واعلى  
مراتب الايمان ظهور عروقه الكلية الضاربة الى الروح  
الروحانية الاتيانها وتعدادها مع شيء من جزئياتها  
وثمرتها ذلك تعديل الاخلاق وتبديلها او صرفها فيما ظهر حسنا  
جميلا بالنسبة الى المصارف ويؤمل الامر في هذه المرتبة  
الى نزول الحجب كلها او اكثرها ونظر القلب فتصفى سماء  
عن عمام الشك والرب وتجلي فيه آيات الرب تعالى ونور  
يصير الايمان احسانا وعود كشافا وعيانا وهنا لك الولاية

لله الحق فدخل في دائرة مرتبة الاحسان ولها ثلث مراتب ايضا  
اولها بعد ظهور حقيقة القلب التحق بحقيقة فانما احبته كنت  
سمعا وبصرا ولسانا ويدا ورجلا وثمرتها الرؤية في ظاهر كل شيء  
بلا تميز ولسانها ما رايت شيئا الا ورايت الله قبله <sup>اشارة لاقر النفاذ</sup> ووسطاها  
التحق بحقيقة ان الله قال على لسان عبد سمع الله لمن حمده  
وثمرتها الرؤية في باطن كل شيء مع التميز ولسانها ما رايت  
شيئا الا ورايت الله بعده <sup>اشارة لاقر الذات</sup> اوفيه وثمرتها التحق بالجمع بين  
الظاهر والباطن فكان قاب قوسين وثمرتها الخلافة في الكمال  
ولسانها ما رايت شيئا الا ورايت الله معه واما مقام اودى  
فمختص لصاحب بجان الذي اسري بعبد له ليلا وثمرته الاكلمية  
ولسانه رايت الله ولا شيء معه غير ذلك في وقته الخاص الذي  
لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فاعلم ذلك ترشد ثم نعوذ  
الى ما نحن بصدد بيانه ونقول اعلم ايذك الله ان الايمان  
بمعناه اللغوي الذي هو اعطاء الامان اما ان يتعدي بنفسه  
فيقال امنته واما بتضمن معنى التصديق والاعتراف بالبيان



فيتعدى بالباء كقوله مع يؤمنون بالغيب وذلك متعلق بالقلب  
 وهو الاصل واما بتضمين معنى الانقياد والاستسلام المتعلق  
 بالنفس فيتعدى باللام كقوله مع افتطمعون ان يؤمنوا لكم وسوذلك  
 ان الباء اول مراتب الظهور والاثنية كما ان الهمزة اليه هي  
 الالف المتحركة اول مراتب النفس الوجداني الذي له حكم مبدئية  
 الكلام الايري ان الباء كان مبداء ظهور صفة الكلام القرآني  
 عند تميزها عن الموصوف بتصورها واكتسابها بكسوة الاصوات  
 والحروف في بسم الله واختصاص ظهور صوتها بصوت الانتصاب  
 المخصصة بالالف بسم الله في مبداء الكلام لقوم مقامها في حكم  
 المبدئية مما يؤيد ما ذكرنا وكذلك التصديق المجزئ لما كان مبداء  
 لظهور هذا النور الايماني ثم النفس ثم الاتهام ومظاهرها لم يناسب  
 بتعديتها لفظا الا الباء اليه هي مبدئية الظهور والتم والحق  
 الباطن بالظاهر والظاهر بالباطن واما اللام فهي منبئة عن كثرة  
 العالم لكن بسراية حكم الوحدة والمعية فيها ولهذا كان الملك المرتبط  
 بالملوكات والغلبة المنبئة عن العلويات والكل يخرج عن الكثرة

وهذا قاله  
 في الحروف  
 العقل الاول  
 وقال في النور  
 دار بشيئا الا  
 ورايت الباء  
 عليه مكتوب وقال  
 السبل انما تنطق  
 بالباء وقال في الاثر  
 وبنز الموصوف  
 عن المندرج

لتوقف كل واحد من المرتبطين على الآخر تعقلا ووجودا الايري  
 ان اللام اذا جمعت مع الالف الساكنة اليه هي صورة الغيب  
 أولا واخرا متوجهة اليها عند فتحها كان مقضاها النفي كما ان العالم  
 الصغير الذي حقيقته اصل العالم الكبير اذا توجه الي مبدئية  
 الذي هو عين حقيقته تقضي توجهه بالفتح النفي والفنا كما اشار  
 الامام ابو القاسم الجيند رضى الله عنه ذلك بقوله اذا قرن الحادث  
 بالقدم لم يبق له اثر وكذلك هذا النور الايماني للام يظهر في  
 المرتبة الطامرته الاسلامية الابصورة كثرة انقياد النفس  
 وقواها والآتها البدنية ما ناسب تعدية لفظ الا للام المنبئة  
 عن الكثرة فالذي يقبل الشعب والانقسام والزيادة والنقصا  
 من هذه النور انما هو هذا الطامر المعدي باللام الذي  
 هو حقيقة الاسلام لا الباطن المعدي بالباء الذي هو الاصل  
 الذي تفرعت منه الاغصان والشعب المذكورة في هذا الحديث  
 وقد ذكر الامام ابو القاسم الجيند الراغب في ذرعيته في معنى  
 انقسام الامام المذكور في هذا الحديث كلما يليغا وحصى



شعبه في اثنين وسبعين شعبه وحاصل كلامه ان لايمان شيان  
تصدق واعمال فالصدق على ثلاث مراتب اعلى وهو المراد  
بقوله تع الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ووسط وهو الذين  
المقارن لليقين بسبب امانه قوته كما قال تع نطنون انهم ملاقوا  
رؤهم وادي وهو التقليد المحض والاعمال ايضا ثلاث خلافة  
معينة بقوله تع وليستخلفكم في الارض وعبادة مرادة  
بقوله الا يعبدون وعمارة الارض كما قال واستعمركم فيها  
فهذه ستة وكل واحد منها صدوره اما ان يكون عن رغبة  
ورغبة او اخلاص فهذه اثنتي عشرة وكل واحد منها اما ان يكون  
المومن في مبدئية او في وسطه او في منتهاه فان كل فضيلة ورذيلة  
لا تنفك عنها اما الفضيلة ففي قوله تع لس على الذين آمنوا وعلوا  
الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وامنوا وعلوا الصالحات  
ثم اتقوا وامنوا ثم اتقوا وامنوا واما الرذيلة ففي قوله تع  
ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم كفروا فاثنتي عشرة  
ضربت في ثلاثة صارت ستة وثلاثين وكل واحد منها اما ان يكون

باجتباء وهي واما باهتداء كسبى فصارت اثنين وسبعين  
شعبه من غير زيادة ونقصان هذا حاصل كلام الراغب في  
وقد اجاد في هذا الحصر والتقسيم الا انه حمل البضع الذي  
هو العدد المجهول على الاثنين وقد اختلف في ان الاثنين  
هل هو من العدد ام لا على ان لاكثر ما لو ايل ان البضع لا يقع  
الا على العدد المجهول من لثلاثة الى التسعة وقد عتق  
واختار امر مختلفا فيه وايضا يصير الفرع على ما قرره افضل  
من الاصل واعلى منه والله اعلم قال العبد ويلوح لي في هذا  
الحصر والتقسيم وجه اخر مناسب لافضلية هذا القول  
وحمل البضع على الوضع اجماعا وذلك انه قد قد رنا اننا اجمعت  
الايمان باطنا امر وحدا في غير قابل للتجزئة والتقسيم والشعب  
وانما انقسم من حيث ظاهري وصفاته وقوته الظاهر وذلك  
هو الاسلام وهو المعدي باللام كما بينا ولما راي بعض  
الاكابر من اهل العلم والكشف انه قد اعتبر الحساب الجلي في استخراج  
الاحكام من الفاظ الكتاب والسنة مثلما استخراج الاحكام

البضع بكسر الباء وفتحها بين الواو  
والشدة لانه قطعة من العدد  
وما بين الفتح والضم  
التي عند العشرين والافان الاثنين  
نفسا



ابن الحكم بن بروجان من لفظ الم اليه في سورة الروم باعتبار  
 حساب الجمل وحكم بفتح بيت المقدس في ستة ثلث وثمانين  
 وخمسمائة فظهر كما حكم راعيت ذلك وحسبت حرف البضع  
 وكانت ثمانمائة واثنين وسبعين ثم بالاستقاطات على  
 قانون واضع ذلك بقيت ثمانية فرايت ان دلالة لفظ  
 البضع على عدد الثمانية اشد واقوي من دلالتها على غير ذلك  
 من الاعداد فحملناه هنا على ذلك فانحصرت شعب  
 ظاهرا لايمان وانقسمت على ثمانين وسبعين شعبة ووجه  
 ذلك ان كل ما يصدر من ظاهر نفس الانسان من حيث قواها  
 والاتها التي تصلح اضافة العمل اليها مبني على نية منتشة  
 من اصل لايمان وما هيته اليه بسراة تلك النسبة تقع ذلك  
 الصادر في معرض المجازات شرا ينقسم بثلاثة اقسام  
 احدها قولي محض مثل قول لا اله الا الله مثلا وثانيها  
 عملي محض كالجهاد والزكاة وثالثها متركب منهما كالصلوة ثم ان  
 العملي اما ان يكون باجتماع القوى والآلات او بفرد كل قوة

لأن البضع  
 الجمل اسان وال  
 ثمانية والعشرون  
 سبعون

بما يخصه من العمل فالقول وحده والمتركب منه ومن العمل والمتركب  
 من العمليات ثلاثه اقسام وبقي ما نفرد كل قوة وآلة بما يخصه من  
 العمل وذلك نوعان نوع غايته والمقصود منه العلم والادراك  
 لا غير وذلك منحصر في خمسة اصناف هي الحواس الخمس السمع والبصر  
 والشم والذوق واللمس والنوع الثاني لا يكون غايته العلم  
 والادراك بل غايته منحصرة في امرين احدهما جلب المنفعة  
 او اللذة وذلك يكون بالقوة الشهوية والامر الثاني دفع المضرة  
 والالام وذلك بالقوة الغضبية والآلات هاتين القوتين  
 ومظاهرها خمس ايضا احديها اليد التي يبتنى عليها اعلاء  
 كلمة الحق بضرب اعناق مخالفيه وثانيها الرجل التي بها يسارع  
 الى الايمان بامر فاسعوا الي ذكر الله وثالثها الرأس الذي به  
 يتقرب الى الله بامر واسجد واقترب ورابعها البطن الذي به  
 يقوم بقاء الشخص بالمبادرة الى امر كل واحد وخامسها الفرج الذي  
 تعلق به بقاء النوع بواسطة الانتداب بامر تناكحوا وليس غير  
 ما احصيناه قوة وآلة في الظاهر يعمل وتتقرب بها الى الله تع

على  
 تربية الامم فانبتت له  
 اي دعاه فاطاب  
 له



اصلا فهذه العشرة مع الثلاثة المذكورة انفا صارت ثلاثة  
عشرة وكل واحد منها ينقسم قسمين احدهما فعلى كما وصفناه والثاني  
تركي كما لصوم وجميع مقتضيات الحياء الاتي ذكرها يصير ثمانية  
وعشرين وكل واحد منها اما ان يكون صدوره ابتغاء لمرضاة  
الله وخالصا بوجهه غير مشوب بعلّة نفسانية اصلا او يكون  
مشوبا بعلّة والعلة النفسانية نوعان رغبة او رهبة  
باقضاء قوة الشهوة والغضب ونحسبهما فهذه الثلاثة يضرب  
في ست وعشرين يصير ثمانية وسبعين فانحصرت شعب  
طامس الايمان اليه افضلها قول لا اله الا الله بسرائر اصلها  
الذي هو القصد والنية المنتشية من باطن الايمان باصل  
ومنبعه في ثمان وسبعين شعبة والله الموفق وتحمل ان  
يعد باطن الايمان الواحداني من جملة شعبة الظاهرة تسمية  
للاصل والذات باسم الفرع والصفة فيصير الشعب تسعة وسبعين  
وتحمل البضع على اكثر ما يحتمل من لعدد كما ان الارغيب حمل  
على اقل العدد من وجهه والله اعلم واما عروق هذه الشجرة

الايمانية المتأصلة المستقرة في فضاء القلب الضاربة الى الروح  
الروحانية فاصولها وكياناتها سبعة التوبة والزهد والتقوى  
والاعتصام والتوكل والرضا والمحبة وهي كليات مراتب  
القيمين وهو ههنا اسبق ان نور الايمان واستيلاء ظهوره على  
القلب واعلى هذه المراتب المحبة وكل واحد منها له فروع  
صفاري كالانواع بالنسبة الى هذه الاجناس ليس هذا موضع  
تعدادها وريتم ان قد كتبنا بعد هذا شرحا ان قد راى الله تعالى  
ذلك وليست واما الحياء فحقيقته انحصار النفس والروح  
او القلب وانقياضها من ظهور البقيع وانظماره فيكون اصله  
من فروع القوي ولكن اثر وعائته المتعلقة بالظاهر ترك  
القبائح فكان من حيث غايته واثره معدودا في شعب ظاهر الايمان  
وجميع التوكل من لوازمه وتوابعه ومن حيث اصله حقيقته  
من عروق اصل الايمان واثاره الباطنة وصفاته واما افضلته  
قول لا اله الا الله فلمعان منها ان هذا القول هو المظهر لا  
حكم هذا النور في لظاهر والموجب للزوم باقي الشعب والشرط



في الزام الحق تعالى المكلفين بما سوي هذا من الشعب ومنها  
 انه هو الكافي في استحقاق دخول الجنة لقوله عم من قال  
 لا اله الا الله دخل الجنة ومنها انه المستلزم لحقن الدم وصون  
 المال لقوله عم اذا قالوا اعصوا مني دماءهم واموالهم الحد  
 وليس لغيره من الشعب هذه الخصايص والاثار ومنها ان نسبة  
 هذا القول الى النفس والقلب للذين هما محل غرس هذه  
 الشجرة النورية الامامية اشد واقوى من نسبة غيره من  
 الاغصان والشعب واما قوة نسبة هذا القول الى النفس  
 فلان النفس انما تكون حاملها بخاراضبا بيا وهي متصفة بصفة  
 الحياء متكفية باثر النفس الناطقة والروح الروحانية مباينة  
 بذلك التكيف سايرا لارواح الحيوانية المضافة الى باقي الحيوانية  
 فكانت صورة جميعه وهيئات اجتماعية من بينها غلبت  
 عليها احكام الحيوانية بحيث يكون اثر النفس الناطقة والروح  
 الروحانية مقهورا مستورا حكمه وصفه يكون النفس امارة  
 بالسوء وميتما كان الامر عكس ذلك كانت مطمئنة راجعة

في قوله تعالى لا اله الا الله  
 هو الكافي في استحقاق دخول الجنة  
 المستلزم لحقن الدم وصون المال  
 وقوله عم اذا قالوا اعصوا مني دماءهم واموالهم الحد

الى ربها وحاله المغالبة مرة ومرة تكون لوامة واما حقيقة  
 القلب فهي مستورة كامنة مندرجة فيها مثل كون النار  
 في الحجر والحديد وبطون السواد في الزاج والعفص واندراج الحقيقة  
 الاعتدالية في الامزجة وهذه الهيئات الاجتماعية المذكورة  
 حاملة بواسطة الحقيقة الاعتدالية القلبية سر وحدة العلم  
 او الوجود الواحد في كيف شئت فقل اللازم لهذه الهيئات  
 الاجتماعية بحكم المعية العامة المعيشة بقوله تعالى وهو معكم  
 اينما كنتم حمل الصوت اللفظية للمعنى من غير توهم حلول  
 وقول لا اله الا الله ايضا من حيث انه قول حامل حكم الوحدة  
 المتحصلة بين النفي والاثبات ومحلها انما هو نفس وبخار منتشر  
 من باطن لقلب الصوري الصنوبري متكيف ومتشكل من  
 مراتب الخارج حتى ظهر بصورة الهيئة الاجتماعية من تلك  
 التشكلات والتكيفات فكان لفظا وكلمة حاملة معنى التوحيد  
 وكان بين النفس وهذا النفس المخصوص اعنى قول لا اله الا الله  
 مناسبة تامة ولهذا كانا لمتابعا على ذكر لا اله الا الله اشد

موافق



الطبيعة عبارة عن حقيقة جامعة  
بها احرازه والبيوت والبرودة والحرارة  
من غير تضاد ولا واحد من الاربع  
من غير تضاد ولا واحد من الاربع  
من غير تضاد ولا واحد من الاربع

تأثيرا في ازالة حجب العوايد والطبيعة عنها من غيره من الاعمال  
والعبادات والاذكر واما قوق نسبة هذا القول اعني ذكر  
لا اله الا الله الى القلب فلان هذا القول حامل حكم التوحيد  
وجامع بين نفي الكون والاثبات الحق وكذلك القلب هو مجلي  
وحدة الحق ومظهر جمعيته كما اخبرنا صلى الله عليه وسلم حكاية  
عن الحق تعالى ونقدس بقوله ما وسعني ارضي ولا سماءي ولكن  
وسعني قلب عبدي المؤمن التقى الحق وكذلك جامع بين آثار  
الكون المنفي وانوار الحق المثبت فمن حيث حكم المحلية يحكم  
التوحيد والوحدة الثابت فهما وجميعتهما ونقهما الكثرة  
وابتاتهما الوحدة كانت المناسبة بينهما في غاية الشدة والتق  
ولهذا كانت الملازمة والمداومة على هذا القول مؤثر في  
ازالة الحجب النورانية والظلمانية عنه ابلغ تأثير حتى طرعه  
واثر قابليته لظهور كل صورة نورانية ربانية وظلمانية  
كياسته فينه يتجلى ذلك في نظر الذاكر الملازم **توضيح** اعلم  
ان القلب الحقيقي عبارة عن صورة اعتدالية جامعة جميع مراتب

صور الاعتدال الثانية منها  
والاعتدالية المنقسمة على الروحانية  
والمثالية والحيوانية

صور الاعتدال المعدني والنباتي والحيواني فان كل اسم  
من الاسماء الالهية الكلية المقابلة كالهادي والمفضل  
وغير المقابلة كالحي والعالم له صورة جمعية اعتدالية بالنية  
الي ما اندرج فيه من الاسماء الجزئية موحدة كثرتها النسبية  
وتفاصيلها كالحضرة الرحمانية والاهية الشاملتين لكل مثلا  
وكذلك كل حقيقة من الحقائق الكونية المتبوعة له صورة جمعية  
بالنسبة الى التوابع والجزئيات المندرجة موحدة كثرتها  
لحقيقة وتفاصيلها الجزئية كالعالم والانسان الجامعين  
لجميع الحقائق مثلا وكذلك الصور الروحانية والملكية لها  
صورة جمعية اعتدالية موحدة كثرتها وتفاصيلها كالروح  
اليه تقوم هي بحكم جمعيته واعتدالها واجمالها والملائكة بحكم  
تفاصيلها صفا وهي المعبر عنها على لسان الشريعة بالروح المحفوظ  
وفي بعض الاسنة بالنفس الكلية وفي بعضها بالروح الاعظم  
وكذلك صورة الطبيعة هي صورة اعتدالية جمعة ينشئ منها  
جميع الصور المثالية المرئية في المنامات والمراي في النشأة







الغالب عليها حكم الكثرة والاختلاف استهلك بالنسبة  
الى بعض الاشخاص ثار هذه الحقيقة القلبية في احكام هذه  
الغلبات وغلبات هذه الاحكام كاستهلاك صور الانسنة  
في صور المسوخين من بني اسرائيل الى صورة القردة والخنازير  
وفي قوله تو ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد  
قسوة وان من الحجارة لما تتفجر منه الانهار وان منها لما يشفق  
فتمخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل  
 عما تعملون اشارة الى مراتب تلك الاحكام من السخوخ وشدة  
الحجابية وضعفها ورقتها وزوالها فاشد قسوة يشر الى رسوخها  
مع انقضاء تلك القابلية عنها فهي كالحجارة يشر الى قوة الحجابية  
مع بقاء حكم القابلية فيها وباقي الآيات يشر الى مراتب ظهور  
القابلية وتأثير السلوك فيه بالذكر والتفريق والتوجه  
وضعف الاحكام ورقتها وزوالها وظهور وصف اعتدال  
القلب وقابليته واشتماله فمما ادركت سابقه العناية  
المعبر عنها بقوله ان لهم قدم صدق عند ربهم شخصاً انسانياً  
مفعول ادركت

وساعده استعداده حتى كان في ازالة ظلمة الحجب المذكورة  
اولاً على نور من ربه بوصول هذا النور الايماني الى قلبه  
الكامن في نفسه ولبه فضرِب عرقه الاصل الكلي الذي هو  
الحب وهو صورة المحبة والارادة الالهية المعبر عنها باحبت  
ان اعرف من قلبه متعدياً الى روحه الروحانية لصفة الوحدة  
والنزاهة التي هي باطن نفسه فظهر اثرها في عالم الشهادة لصورة  
لا اله الا الله تحكم مناسبة الجمعية ونفي الكثرة واشباه الوحدة  
واستتبع باقي الشعب التي هي الصلوة والصوم والزكاة والجهاد  
والحج ونحو ذلك بطريق الالتزام والتكليف بسبب لقوة الحجابية  
المختصة بمرتبة الاسلام لا بطريق الاستحالة والذوق المختص  
بمرتبة الايمان والاحسان ثم انبعث بحكم السابقة المذكورة  
اثر تلك المحبة من باطنه فظهر بصورة الارادة والميل الى من  
تكامل فيه ظهور حكم اصله الذي هو المحبة الالهية وصورة  
ثمرتها التي هي كالمعرفة الطريق والمقصد وذلك المراد انما هو الشيخ  
المرشد فلم نفسه وفوض امر اليه وادرجه جميع مقاصده



و مراد به فيما يريد الشيخ له فامر الشيخ بملازمة هذا الذكر المذكور  
ولقنه ذلك ليكون ذكره على وصف ذكر الشيخ منور خاليا عن ظلمة  
الهوى والطبع فيكون اثره في التنوير والتجليه و يرفع المحل وازالة  
الحجب اقوي واشد وكلما ثابر على ذكر لا اله الا الله بحضور جمعة  
هم ونفى خاطر حتى خاطر حتى تخلية في خاله وذنه فان نفسه  
مهم ايضا ويتوجه سادج عن العقائد المقيدة على عقدة الشيخ <sup>والتواضع</sup> على  
ما يعلم الحق نفسه انه ادها هذا النور لا يمانى قوة وظهور الانصاف  
نور الذكر وقوة نوره بالتقلين المذكور اليه فاستحكم وتأييد وتقوى  
ذلك العرق الاصيل الذي هو المحجة وسرى اثرها في عروق الاخلاق  
والاوصاف فحملها وفي لهما والاقوال والافعال فعد لها وايد  
وقوى العروق لآخر الكلية فتعينت وتأيدت وتقوت  
فبرجوع نفس السالك اوروحه اوس من طلب الخطيئة العاجلة  
اولا ولاجلة ثانيا ومن كل ما سوى ربه ومذكوره آخر اظهر  
عرق التوبة بالترك والاعراض عما خرج عن ذاته من الاغراض  
والاعراض الظاهرة والا وباطن ثانيا وبالفقر والخلو عن كل

ما هو سوى اخراتعين عرق الزهد ثم بالاحتراز عن احكام الانحراف  
كلها قولا وعملا وحالا طاهرا وباطنا خلقا وحقا بتبين عرق التقوى  
ثم بالتعلق والتوثيق <sup>اعتماد</sup> في ذلك كله بحبل الله او لا وبحول الله ثانيا  
وبالله وحده اخرات تمام عرق الاعتصام ثم بروية وكالة مذكوره  
في جميع ما لا بد له منه او لا وبرؤية كفالتة بجميع ما ربه ومطالبه  
التي فيها صلاحه دينيا ودينا ذوقا وحالا لاسما عا واعقادا ثانيا  
وبالاعتقاد على هذه الوكالة والكفالة تجرد فعل الوكيل  
والكفيل في جميع الامور والاسباب اخرات ابد عرق التوكل  
ثم بمطابقة ارادته لكل ما يقع في الوجود بحكم مذكوره او على  
مقتضى رضى مراده بقوى عرق رضاه وبحسب ظهور احكام  
هذه العروق وقواها بمدد ماء الصدوق واليقين من آثار  
تلك اللطافة والحسن والنضارة ثم يؤل هذا الامر الى ان يظهر  
في اثناء الملازمة على هذا الذكر اشعة وانوار معنوية وحسية  
لاحة كالسراج ثم كالشمع ثم كالكوكب ثم كالقمر ثم كالشمس  
بحيث يتنور بيت خلوة ظاهر محسوسا وما هي فيما اراها



الاثار مضاد مات متحصلة من نور ايمان وذكر بسبب قوة  
 التوجه وشدة الطلب والشوق مثل مصادمة حاصلة بين  
 الحجر والحديد بقوة خارجة ولما استحكمت العروق وتأييدت  
 رقت المحجب المذكورة التي هي احكام تلك الغليات وغليات  
 تلك الاحكام فظهر احكام كل مرتبة كانت مغلوقة من قبل  
 تحت احكام المرتبة الاخرى التي كانت لها الحكم والسلطنة والغلبة  
 وتميزت عنها في ذات هذا الذاكر السابق فقامت اليه الفا  
 عليه وهي احكام الوحدة الربانية وما كانت نسبتها اليها  
 اقوى وهي الروح الروحانية ومنها ما يضاف اليه الانفعال  
 وهي الاحكام الكونية وما كانت نسبتها اليه اشد وهي النفس  
 فسي اثر المحبة الغالبة حلت على الذاكر المنبعثة من باطنه  
 في الروح والنفس فخرهما وامل كل واحد الى الاخر طلبا للكمال  
 المندرج في صاحب ففتحت الروح الروحانية ومالت بكل  
 ما يندرج فيه من احكام الفعل الى النفس ميلان الذكر  
 الى الانثى وحنين الزوج البار الى الزوجة البارة وحنين النفس

ومالت بحكم تحققها بصفة الاطمينان مع ما يشتمل عليه من الاحكام  
 الكونية الانفعالية الى الروح الروحانية لحكم السر بان المذكور  
 حنين الزوج الموافقة الى الزوج الموافق فاجتمعوا وامتزجوا  
 بكل ما يضاف الى كل واحد منهما من الاحكام والاثار الواحدة  
 الاعتدالية اجتماعا وامتزاجا ثانيا بطرزا خفطت الحقيقة  
 القلبية المذكورة وخرجت من مشيمة النفس بصورة وكثير  
 بار بوالديه فصار هذا القلب مرآة ومجلى للجمال الوحداني المتعين  
 من حضرة الاسم الظاهر فمثل حكمه جميع قواه الظاهرة سمعا  
 وبصرا ولسانا ويذا ورجلا كما ورد في الخبر الصحيح المشهور على  
 التصريح ببيان ذلك وهذا هو السير والسفر الاول المحيي من  
 حيث لظاهر والنفس وتكملها للتحقق بالاسم الظاهر وكليات  
 اسمائه الموهبة للتشبيه كالسمع والبصر ونحوها وكروية الوحدة  
 في عين الكثرة ثم اذا القي عصا وسين في هذا السفر بالتحقق بجميع  
 كليات ما يتضمنه الاسم الظاهر شرع في السير والسفر الثاني من  
 حيث الباطن والروح وتكملها للتحقق بالاسم الباطن الذي

وهو استنساخ الكثرة في الوحدة ونقل  
 مشادة الوحدة في الكثرة والجل في المنع  
 قار الخ رضي الله عنه في انشاء الدواوير  
 اما نحن فما ادركنا الجبل الا في المنع  
 الحادث الملهمة بالوجود في ادراكنا  
 في ذلك الجبل تفصيلا معذرا على اننا  
 وان لا يكون  
 ما فهم

وماذا



وشهادة الكثرة في الوحدة  
 والوحدة في الكثرة  
 ما فيها ما يبين العلم في النوازل والاولى  
 والتم الذي يخلص من اوله في  
 التتم في النهاية في الحق في الجبل على العالم  
 انفس في النوازل والاولى  
 العاصدين الى الجبل  
 ما يخلص من اوله في  
 التتم في النهاية في الحق في الجبل على العالم  
 انفس في النوازل والاولى  
 العاصدين الى الجبل

هو مجمع الاسماء المنبئة عن التنزه كالسلام والقدوس والعزير  
 ونحو ذلك ولروية الكثرة في عين الوحدة وذلك ان يكون  
 بفتح الروح واطراح الروح احكام الكثرة الكامنة باطنها على  
 القضية الاولى الواقعة في السير والسفر الاول فان باطن كثره  
 النفس وقواها الظاهرة ومظاهرها انما هو ظاهر الوجود وباطن  
 وحدة الروح انما هو كثرة الشئون المختصة بصور الحقائق الكثرة  
 الواقعة في العلم الانبي فاعلم ذلك وبعد فحق الروح يتولد  
 ويخرج عن مشيئتها ولد قلب قبل التجلي الباطن وبعد التحقق بكليا  
 هذا الاسم الباطن ينتهي سيره وسفره الثاني المحبوبي ورتبما يتفق  
 بالنسبة الى بعض السائرين ان يكون هذا السير المحبوبي مقدما  
 على السير الاول المحبوس لقدم جذبه وبقائه على سلوكه وفناؤه على  
 النمط المذكور ولا تقدم السلوك على الجذبة والفناء على لبقاء  
 ثم بمساعدة الاستعداد بعد ذلك يشمر للسير والسفر الثالث  
 لاجل التحقق بالتجلي الذاتي الجامع بين الظاهر والباطن والاول  
 والاخر الحاصل والمتعين عن ظاهر مرتبة الالهوية الجامع بين

من الحق  
 الحق  
 الحق

بين الاسماء الظاهرة والباطنية وذلك ببذل الجهد والجهد  
 بان الة قيدا لتقيد باحد حكمي الظاهر والباطن ونفي تمانع آثارهما  
 حتى يتولد من بين احكامهما قلب متبحر لا يقيد ولا يتقيد بل يجمع بين  
 طرفي الباطن والظاهر وذلك هو المعبر عنه بمقام قاب قوسين وجمع الجمع  
 وتجلي فيه على الجميع الكلي وهذا منتهى اسفار جميع الانبياء والرسل  
 والمقربين من الاولين والآخرين واما السفر الرابع الى مقام اوادي  
 ورتبة ان لي ربك المنتهى ومرتبة احديته الجمع للتحقق بالتجلي الذاتي  
 الاكمل المتعين من باطن مرتبة الالهوية وذلك مختص بسيدنا  
 ومولانا خاتم النبيين صلوات الله وسلامه عليه وعلمهم اجمعين  
 اعلم انه رتبهم لتفق بالنسبة الى بعض السالكين بل اكثرهم ازالة  
 احكام المذكورة على نحو ما ينبغي لنقض في قابليتهم وعون في استعدادهم  
 وتأسيس سلوكهم على قاعدة فاسدة بلا ارشاد مرشد عالم صحيح  
 الارشاد فلم تميز فهم احكام الروح من احكام النفس لكن قد يضعف  
 احكام النفس ويقوي احكام الروح ويغلب بسبب نزول الريا  
 والمجاهدات والمكابدات فتشرق انوار روحانيتهم وتزد

العوذة والعبادة في الشرب الخلق المبذر  
 واعوز العبد اذا فقير



عليهم الخواطر الملكية الصائبة ولا يحجم احكام الاجسام وكثافتها  
فلم ينفذ فيهم خواصها واثارها فنجبرون عن الكوان والمغيبات  
ويسمعون وينظرون وراء استار الجدران وعلى بعد المسافات  
ويفعلون بالهم ويستجاب دعوتهم ومشون على الهواء والماء ولم  
يحترقوا بالنار لدخولهم باب الملكوت الا دني فيغلبو حائتهم مع  
ذلك كله لم يصيروا من ارباب القلوب واصحاب التجليات بل لم يشعروا  
راحة القلب اصلا ولا ولجوا بابا من ابواب الملكوت الا على الذي  
هو عالم الجبروت وحضرت الاسماء والصفات الالهية ولا ابتلوا  
بنقبة من انحر الولاية ولا فرق بينهم وبين الرهاسين في ظهور  
جميع ما ذكرنا من لا اثار والخوارق منهم الا قول لا اله الا الله  
محمد رسول الله واداء حقوق الشريعة المحمدية والقيام بجميع احكامها  
والدخول لذلك في زمرة الابرار المؤمنين الصالحين لدخول  
الجنة وحصول نعيمها ودرجاتها والفوز باللقاء المقيد من زمهم  
فقد فتح لك باب من ابواب المعرفة والتميز واما قوله غم وادناها  
اما طه الا الذي عن الطريق بلسان ما ذكرنا من المقام فالاماطة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

هي ازالة احكام الغلبات وغلبات الاحكام المذكورة انفا  
عن طريق القلب لكن على النحو المذكور فان المشابة على ذكر لا اله الا  
الله تزيل حجابته تلك الاحكام والغلبات في ادني زمان  
يسارع فيه الى غيره من الخيرات فمنما ينفتح بذلك الذكر في رعيئته  
او قل او اكثر بسبب واما اذا تعدى لسالك لزالتهما بنحو اخر عن الذكر  
المذكور من الصلوة ومثلها وتبدل الاخلاق والاصناف وتعدى  
ربها يطول عليه الطريق ويحتاج الى مجاهدات كثيرة واعمال  
شاقة وتوجه خاص لازالة كل خلق وصفة ودمام بفاعقا با  
من العمر لتحقيق ذلك واما في ضمن الاشتغال بالذكر الدائم  
بصدق قصد وتوحد عزم واخلاص فيه ونفي كل هاجس  
وخاطر فنحصل المقصود سرعا المناسبة قوة ثابتة بين القلب  
والذكر المذكور وكونه متشعبا من عرق المحبة بل مظهر او ازالة  
كما بينا وهو اعني عرق المحبة اصل لجميع العروق الاخر الكلية منها  
والجزئية واكل الصيد في جوف العربي الا يري انه اذا ظهر اثن  
يحصل المحبة لئلا توازي عمل الثقلين كما ورد في خبر فاذا احبته



شرعت بالسواك ونحو طول اظفاره الذي سنة اماطة اذا ه  
بالقلم ومثل طول شاربه الذي اماطة اذا ه بالقص وكطول  
شعر ابطه الموجب لاذى الصنان واما طته شرعت بالتف  
وامثال ذلك واما النوع المنفصل عنه فمثل شوك او حجر او قذر  
او عقر ب او حية يعترض في نجاسة الخلق ويؤذهم واما طة هذا  
النوع ازالته عنها باي وجه امكن وجميع ما فضلناه ما هي الاصول  
انحرافات متحصلة من احكام تلك الغليات مؤذية ظاهرا  
وباطنا وقولنا للاماطة ازالة احكام الغليات وغليات  
الاحكام تشمل الكل وجميع الجميع والله يقول الحق وهو يهدي السبيل  
مذاخر تحرير كتاب البيان في تقرير

شعب الايمان وربنا الاحسان

والحمد لله وحده وصلواته

وسلامه على محمد وآله

وصحبه الفضلاء الكاثرين

المطهرين والمؤمنين

المحققين



كتاب زبدة التحقيق



بسم الله الرحمن الرحيم وبه  
الحمد لله كاشف القلوب والابصار. وواهب المعارف والاسرار.  
وصلى الله على سيدنا محمد امام الاحرار. وقدمه الابرار. وعلى آله  
 واصحابه. والكل من خوانه. ووارثي حاله ومقامه. ولما بعد  
فأعلم ايها الاخ الصادق وفقنا الله واياك الى تحقيق الحقايق من  
بارقه ربانية ولائحه رحمانية. وقعت في ثناء مذاكره كتاب  
النصوص مع بعض اخواننا الالهيين تفضل وجه ارتباط كل نص  
بما سبق ما رايت في كتاب ولا سمعت من احد ولكن المهني رب  
العليم الخبير من جهة وجه الخاص بفضل وعنايته والله الحمد  
والمنة ومنه المبدء واليه المنتهى. وحل بعض المواضع منه لا يعلم  
ما هو حق مقامه بل على ما هو طوق ذوق في فهمه وافهامه استدلالا  
في ذلك بما افاده الشيخ الكامل المكلر رضي الله عنه في قواعد ساير  
تصانيفه من لضبط كافي شعر. ولولا اللطف والافضال منه.  
لما طاب الحديث ولا الكلام. وكل لطيفة وظرف معنى.  
جيب فيه والله الامام. انما افاده ساير الكل رضوان الله عليهم  
الاولى للقسم

اي ان رسالة  
اولا في

الصفحة راجع  
الى ان  
المدون  
المقام  
الشيء  
رغم

احمد

اجمعين مستعينين بالله الكريم الوهاب وهو مفيض عظام البركات  
وانا معترف بالجز والقصور في الاطلاع على مراد الكل والفول  
يقول العبد الفقير المحتاج الى الرب لغنى الوهاب بين محض  
قطب لدين الخوي الخفي ومنه الهداية والتوفيق وهو نعم الرفيق  
هذه مقدمات حدسية. والقاآت قدسية. سميت به بزبد الحق  
ونزهة التوفيق واعلم ان قاعدة الاجادة هي انتقال التجلي من  
الاجمال الى التفصيل ومن البطون الى الظهور ومن الغيب  
الى الشهادة وهذا في المراتب الالهية نظير انتقال التجلي من  
المقدس من التعيين الاول الى التعيين الثاني ومن التجلي الذاتي  
الى التجلي الاسمائي الذي بجملة الالهية ومفصلها امتهات اسماء  
الالهية وما تتبعها وهذا في الحضرة الاولى الناشئة من روح  
العماء الى صورته وفي مقام المطلع وهذا هو التثنية الاولى  
في العماء ثم امتهات الالهية اربعة اسماء تحصل منها مقدمات  
لا نتاج نتيجة الوجود كل مقدمة مركبة من فردين فصارت اربعة  
وتردد الواحد منها وصورة واحدة الجمع من حيث نسبة الارادة

تتم اتم اتم

حيوة علم قدرة و ارادة



الصابغة حكمها الثلاثة الباقية لان الارادة ميل غبي جامع بحكم  
 الثلاثة لحصل الاشياء **اعلم** ان التجلي اليجي للظهور منصبغ بنسبة الحق  
 اليه هي منبع الظهور والاطهار حسب العلم فهو مقدمة مركبة من  
 الحيوة والعلم وقد ذكرنا ان لمقدمة الاخرى الطلب لاستعدادات  
 الكوني فكان الطلب لاستعداداتي اقضي ان يظهر التجلي الحبي بالعلم  
 نسبة الارادة اليه هي من عنوان السراجي ومعينه متعلق القدرة  
 اما تعين اثار القدرة في المرتبة **فاين** اظهر الله تعالى عن علمه السلام  
 بواسطة فكر واستيعاده انواعا من صور الاعادة وانواعا من احكام  
 القدرة التابعة للعلم التابع في تعلق المعلوم هذا وان كان الاكثر  
 يظنون ان القدرة تابعة للارادة وان الارادة تقضي التخصيص  
 والكشف يعطي ان الارادة ليست لها الاتعين التخصيص العلمي  
 لانها مبدء التخصيص كما ان العلم لا اثر له في المعلوم بل المعلوم يعين  
 تعلق العلم به على حسب ما هو المعلوم عليه في نفسه لا غير هذا  
 عمدة من القدر فكوك واما الفرق بين الارادة والمشية وهو  
 ان الارادة تتعلق بايجاد المعدوم بخلاف المشية فانها تتعلق بالاجا

والاعدام وان كانا متحدين باعتبار الذات الواحدة كالتشخيص  
 في تفسير انعمت عليهم بلسان الحد والمطلع اعلم ان التميز للعلم  
 والتوحيد للوجود لا بمعنى ان العلم يكسب المعلوم التميز بعد ان لم يكن  
 متميزا بل بمعنى انه يظهر تميز المستودع المذرك لانه نور والنور له  
 الكشف فهو كشف التمايزات الثابتة في نفس الامر وتوحيد  
 الوجود هنا عبارة عن انبساطه على الحقائق المتميزة في علم الموجد  
 ان لا فيوجد كثرتها لانه القدر المشترك بين سايرها فيناسب كلا  
 منها بذاته الواحدة البسيطة كما قال اهل الميزان لا بد للتوحيد  
 كل نتيجة من ثلثة اشياء الاصغر والوسط والاكبر الاصغر كالقالب  
 بلسان استعداد الظهور وحكم النتيجة اعني الاكبر كالاثر المطلق  
 والوسط كالتجلي الحيواني المورث وثبوته للاصغر كطلب القابل  
 بلسان استعداد واستلزامه للاكبر كاقضاء ذلك التجلي الحيواني  
 بالوجود الالهي الطالب سعاف السائلين فالصغرى كالمركبة  
 من الارادة المعينة حسب العلم محل القدرة المتعلقة بايجاد المقدور  
 والاكبرى كالمركبة من الحيوان المظهرة المظهر حسب العلم وهذا

الاعدام القابل للحدوث  
 كالمحدوث



هو الترتيب المتضمن للتثليث الذي هو مدار كل ايجاد واما في  
مراتب لكون ففي حضرة الارواح وفي مقام البطن كالانقال  
من القلم الى اللوح وفي حضرة الاشباح وفي مقام الظهر كالانقال  
من العرش الى الكرسي وفي حضرة المثال المطلق وفي مقام الحد  
كالانقال من المثال المطلق الى المثال لمقيد وهو الخيال  
فهذه التثنيات الكونية العينية الشهادية صورة التثنية الاولى  
الاسمائية الغيبية ودليلها في كل مقام ايجاد استدعى الفردية  
المذكورة التي تضمنها التثليث التابع للترتيب المذكور ثم اعلم  
ان الكتاب الوجود العيني صورة الكتاب العائلي الالهي الغيبي  
ودليله وسنخه والقران الكريم نسخة كتاب الوجود لكونه كتابا  
مبيناً ثم الفاتحة نسخة القران بمعنى انها بجملة تفاصيله وكل جزئها  
فالفاتحة اذا نسخت نسخة نسخة فتكون مطابقة للوجود الذي  
هو نسخة حضرة الحقائق الغيبية والاسماء الالهية اذا عرف هذا  
فقل انما افتتح القران بالفاتحة لما علم ان الاجمال قبل التفصيل  
ولهذا المعنى بعينه افتتح الفاتحة بالبسملة قال الشيخ رضي الله

عنه وارضاه به عنه **بسم الله الرحمن الرحيم** نقول العبد الفقير  
اما سر اقتراح الكتب بالبسملة وهو التماسي بالكتاب العزيز  
الكاشف عن كتاب الكبير والعمل بالحديث الوارد في كل امر  
ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو ابتداء ومع ذلك يشتمل الاقتراح  
على رعاية براعة الاستدلال في علمنا هذا بوجوه من الاستدلال  
الاول ان العلم الم شروع فيه وهو علم الحقائق هو العلم بالحق سبحانه  
من حيث الارتباطان وهو ارتباط الحق بالخلق وارتباط الخلق  
بالحق وهما اللذان اشار اليهما الشيخ الكبير رضي الله عنه في تصانيفه بقوله  
انت مرآته وهو مرآة احوالك وذلك لان الخلاق تعينات الحقائق  
كما ان الحقائق تعقلات اعيان الخلاق والحقائق شئون الصلية  
فذا ته سبحانه لا يشاهد اما لغاية غرقه وعلوم او لغاية قربه ودنوه  
كما قال في تفسير الفاتحة لا يشاهد الا في تعينات مخلوقاته  
واينات نسب علمه واضافاته كما قال كل يوم انمي كل ان هو في شانه  
والتعينات المعبر عنها بالاحوال هي صفاته ولا يشاهد لولا الوجود  
اذا عرفت ان مقصود العلم الم شروع فيه معرفة الارتباطين



فالاقتراح بلفظ الباء الموضوع للاصاق والارتباط اشارة اليه  
الثاني ان ارتباط الخلائق باسماء الحق لا بذاته من حيث هي  
فانها من حيث كمال طلاقها واحدها غنية عن العالمين ومرتبة  
النيضية مرتبة الالهة المستجعة للاسماء فاقصى مراتب  
الارتباط الالهية ولفظ الجلالة اعنى اسم الله اسم الحق وتلك  
المرتبة معا ففى كل من ذكر الاسم والاضافة لفظ الجلالة  
اشارة ايضا الى ذلك واما سرد خول الباء على الاسم المطلق  
وان قيل فى جواب قولهم انما قال بسم الله ولم يقل يا الله  
بانه للفرق بين اليمين واليمين اوان التيمم انما يكون بذكر  
الاسم فذلك الفرق مع انه كلام ظاهرى قاصر عن حقيقة  
الابانة لان التيمم غير كاف فى الالية المشرقة والاستعانة  
بل فيه تنبيه على ان الماثر الاصل لاسماء الله به لانه لا مناسبة  
بين الذات المجردة والتعينات الكونية المقيدة وان ظهرت بذاتها  
النزعة فى المظاهر الروحانية والطبيعة الجسمانية الثالث  
ان ارتباط الواحد بالكثير مع تنافى صفى الوحدة والكثرة

ليس لا بتوسط النفس الرحمانى المسمى بالوجود العام او مطلق الصق  
الوجودية لكونه واحدا بذاته كالحق وكثيرا بنسبه واعتباراته  
واحواله كالخلق فهو اول متعين من الحق ذو جهتين توسط بينه  
وبين الخلق بجهته فشملى بجهة عموم كل شئ كما قال تعالى  
وسعت رحمتى كل شئ فقبل كل شئ خصوصية قابلية  
حصه منها وتحقق الارتباط المذكور بعموم خصوص الرحمانية وخصوص  
عموم الرحمية ففى تعقيب مرتبة فياضية الالهة بالرحمانية  
العامة والرحمة المحصورة اشارة ايضا الى الارتباط المقصود  
فذلك اللفاظ الخمسة على تعلق الجمل بالباء وعلى جمل الاسماء وثوب  
الاسم وعلى جميع تعينات الاسماء الالهية بجمل لفظ الجلالة  
وعلى جميع الوجوه الكونية بجمل الرحمانية وعلى جميع تعيناتها  
بعموم تفصيل الرحمة الى انهم مراتب الوجود هذا باعتبار الحكماء  
واما باعتبار الحروف فليبانه مقدمات الاولى ان النفس الانسانية  
فى نسحة وجوده نظير النفس الرحمانى فى نسحة وجود العالم فكان  
اول الظهور فى العالم الكونى الشهادى بعد مراتب الغيب الالهى



للقلم الاعلى لتثنية للغيب بالشهادة على نظر التثنية الاولى المذكورة  
 كذلك اول الظهور في النفس الانساني بعد تمام الخارج الغيبية  
 للباء المتضمن للتثنية المذكورة ولذا يحصل بالشفقتين فصار  
 الباء نظير القلم الاعلى في اولى الظهور والتضمن للتثنية والتوسط  
 العام في الابداد ولهذا قال ائمة الحروف الباء حرف العقل  
 الاول وقال ابو مدين قدس الله روحه الغرر ما ريت شيئا  
 الا ورايت الباء عليه مكتوبة وقال بعضهم الباء الف مقلوب  
 وقال الشبلي انا نقطة الباء وقال الاخر بالباء ظهرت الاشياء  
 وتميز الوجود عن المعلوم **الباء للعارف الشبلي معتبر**  
 وفي نقطتها للقلب مذكر **ستر العبودية العليا ما زجها**  
 لذا كانا مناب الحق فاعتبر **ليس يحذف من باسم حقيقة**  
 لانه يدل منه فذا **و ر ر** **الثانية** ان ما ذكرنا من الفردية  
 والتثنية الذين عليهما مبادا بجد الكثرة التامة المتوسطة  
 بين التثنية وعود الكثرة الى اصلها انما يحصل في صورة **التثنية**  
 المشتملة على التثنية والفردية والتوسط في المخرج بين الغيب

والشهادة والتامة لكن في الكثرة لان مراتب الاحاد التسعة  
 قد استغيت في المراتب الالهية بالتثنية والتثنية والتثنية  
 فالتامة بعد ذلك في الكثرة انما يحصل بالسين التي هي كثر  
 الستة التي هي التامة في الاحاد الثالثة ان الامر دوري  
 وقاعدة الابداد على عادة الاخر الى الاوئل بعد تمام المقصود  
 فلما تم الكثرة المقصودة بالسين ونقي العود الى المبدأ فصار  
 صورة عود الامر والتجلي الساري لمم الدال على الملك والمملوك  
 ولذا تصور باللائق واشتمل على استيفاء مراتب الكثرة التامة  
 من الاحاد وهي التسعون الدال عليها الميمان والياء الكائنة  
 في لفظها ولهمذ الاخرية والجمع اختص المم بالانسان كما اخبر به  
 سيدنا وشيخنا رضي الله عنه فعلى هذا كان احواء الميم على  
 التسعة من وجه والتسعين من وجه اشارة الى استغناء  
 احكام الاسماء الاحصاء واختصاصها بالانسان الذي هو اخر  
 الموجودات ظهورا من حيث صورته نظير التجلي الجلي الذي دار  
 في الغيب على نفسه الدوة الغيبية حتى كان مفتاح سائر

العدد التام ما ساء  
 كسوة الحاربه كالسنة  
 والستين والاربع  
 كائني عشر والناقص  
 كائني عشر والاربع



البواعث الجببة المستجبة في حقائق المكنات ومفتاح الحركة  
الدورية العشقية من تفسير الفاتحة **فان قلت** فلما تم  
الكثرة في مرتبة السنين وحصل المقصود لم يعود التجلي منها  
**قلنا** لسبيين الاول ان السنين لكونه جزاء برزخيا جامعاً  
لاحكام الطرفين من ثوب الاسم الذي هو صورة الصورة منع عن  
العود الى المعنى والحقيقة والثاني انه لو عاد كما حصل المقصود  
قبل ظهور المخلوقات او هم ان مقصود التجاد على عايد الى نفسه  
والحال انه عايد الى خلقه لتكلموا مراتب الظهور قد ما يطلبه  
السنة استعداداتهم ثم حكى هذه المراتب حروف اسم الجلالة  
الدالة على كلياتها فالهنة دليل التعيين الاول الذي هو مبدأ  
الكل واللامان اية نزول تجلية الى الملك والملكوت  
مدغما احدهما في الاخرى فقول اللام الاول للملكوت لبطونها  
في الملك وقيل بالعكس وهو الحق لان الظهور للمتبوع المحقق  
لالتابع المخيل ولذلك استتبع اللام الثاني الارتفاع الى الاصل  
باللفظ المطوي عوداً للنهاية الى البداية لئلا هي الهوة المدلول

عليها بالهاء ثم لفظ الجلالة مضمن للتثنية باعتبار الغيب  
والشهادة وفي الغيب الالهي بالهوية والتعيين الاول وفي الشهادة  
بالملك والملوكوت ومضمن للتثليث والتربيع ايضا بحروفه  
السبعة خمسة منها ملفوفة واثنان مقدرتان احديهما  
هنة الاله والاخرى واو هو على ما ذكر الشيخ الكبير رضى الله  
في لفظه الجلالة باشباع الضمة واو استوعب حكم جميعها  
واما سبب استيعاب الواو فوق جميع الحروف وهو ان النطق به  
توقف على سر بان النفس بالصوت في جميع مراتب الخارج ومرون  
عليها فانك متى اردت النطق بالواو بدات من الشفتين  
وامتد الصوت الى القلب ثم عاد الى الشفتين فكلت دورية  
ومد على جميع الخارج في ذهابه وعوده فاستصحب قوّة  
الجميع ويظهر سر ذلك ايضا في فعله واثر وقوة روحانيته لمن  
اطلع على حقائق الحروف ومرتباتها فاعلم ذلك والله المرشد  
واو انا كاقدر من وجودي وانفس • فهو روح مكمل وهو سر مسكن  
حيث ملاح عينه قبل ارض مقدس • بته السدرة العلية فينا المشرق



ثم ان حروفه المفوطة خمسة على حضرات الخمس المنتشية منها الساري  
عدد ها الي وضايف الايمان الخمس والاسلام والصلوات الخمس  
والعبادات والمعاملات الخمس والمزاج الخمس **اعلم** ان انواع المشرك  
ثلاثة عبادات ومعاملات وعقوبات فالعبادات خمس الصلوة  
والزكاة والصوم والحج والجهاد والمعاملات خمس المعاوضات  
المالية والمناحات والخصومات والآثبات والتركات  
والعقوبات خمس لقصاص وحد الزنا وحد السرقة وحد الشرب  
وحذف القذف ودليل على مفاتيح الغيب الخمس التي لا يعلمهن الا الله  
كما ان اسمها الالهية خمس في الحقيقة الحيوة والعلم والارادة  
والقدرة والكلام ثم نقول كذا حروف الرحمن سبع متضمن  
للتثنية والتربيع وكذا للتثنية من حيث معناه الاضائي المقطر  
للمتضائين اما اصل حروفه خمسة على وفق الجنسيات ثم للملاحة  
على النسبة الكلية العامة الرابطة بين الحق ومخلوقاته ابتد  
بالراء الدال على الربوبية العامة المفصلة في الاسماء لان لكل  
اسم ربوبية لما استند اليه وبواسطة الحق من الربوبات

ثم ثنى بالحاء الدال على الحقبة الشاملة والرحمة السابقة الغالبة على  
القهر والغضب وثالث بالميم الدال على الاجمال على مالكية الملك  
والملكوت وعلى تمام دائرة الوجود الذي هو دورى الميم كالنون  
ان حققت سرهما في غانة الكون عينا والبدايات فالنون للحق  
والميم الكريمة لي بدء لبدء وغايات لغايات فبرزخ النون  
روح في معارفه وبرزخ الميم رب في البريات ولذا عقب ودفع  
بالالف الدال على جوع الكل الي الاصل والمبني الذي هو النون  
الاولي من النونات الخمسة وهي حضرة احدىة الجمع ويجوز ان يكون  
هذه الاخيرة اشارة الى نون الامكان الذي استدعيه كاف  
التكوين ليظهر الرحمانية بواسطة كن من الغيب الى الشهادة ثم نقول  
وكذا الرحيم متضمن للتثنية الحاصلة من تفصيل بعد الاجمال  
الذي يدل عليه الرحمن فان مدلول الرحمة العامة التي لها  
خصوص العموم ومدلول الرحمة كل خاصة من الرحمة لكل  
معين من المخلوقات فلها عموم الخصوص وكذا متضمن للتثنية  
والتربيع بحروف السبعة ستة منها ظاهرة والسابعة حاصلة



من اليم التي تم بمدلولها مراتب لكثرة الناشئة بلا واسطة من الاحكام  
انتشاء الكلمات من الحروف وهو الصاد التي الدال عليها ميم  
التسعين **فان قلت** فلم لم يعتبر اعداد الحروف التي دل عليها  
اسماء باقي الحروف ولم خص هذا الاعتبار باليم في الرحيم **قلت**  
لانه ليس في باقيها ما يدل حروفه اسماءها على عدد واحد <sup>او يجمع</sup>  
لان اسمها جاء فانه يدل على العشرة وقد اعتبر ذلك بنفس اليا ولم تكن  
اعتباره <sup>الاسم</sup> ثم راء الرحيم للترتبة الخاصة وحاء بعد الراء للرحمة الخاصة  
ولرحمة الكتابة كما ان حاء الرحمن بعد الراء لرحمة الامتنان ثم قال  
الشيخ الكبير في الفصوص ثم ان الرحمة تناول على طريقين طريق  
الوجوب وهو قوله فساكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة  
وما قيدهم به من الصفات العملية والعلمية والطريق الاخر  
الذي ينال به هذه الرحمة طريق الامتنان الالهى الذي لا تقرب  
عمل وهو قوله ورحمتي وسعت كل شئ ومنه قل ليغفر لك الله  
ما تقدم من ذنبك وما تاخر ومنها قوله اعمل ما شئت فقد غفرت  
لك فاعلم ذلك يا اؤ وميمه لليمن والبركة الحاصلة لكل موجود

بوجوده الخاص تمت يد الملك جل جلاله وعظم شأنه وشمل  
احسانه وصلى الله على سيدنا محمد وآله واولاده وورثته  
اليوم الدين وهمنا الخات شريفة اخر لا يليق بهذا المختصر <sup>ها</sup> وردنا  
في شرح دباجة تفسير الفاتحة ولما كان الكلام في بداء مثل  
هذا الامر ذي البال احق مقال باحق محامد الحق ذي الجلال  
حمده <sup>او من رحيم</sup> اولا في ضمن البسملة بسرد كليات اسماء الجلال والجمال  
لان حقيقة الحمد اظهار صفات الكمال وثانيا بيان ان كل ثناء  
من كل مشي مستحقه هو الحق على وجه الكمال فقال الشيخ رضو  
الله عنه وارضاه به <sup>بهذا الفعل</sup> منه **الحمد لله** نقول العبد الفقير حل قوله  
الحمد لله اما ظهر اعنى ظاهر الشريعة والدين فلان كل حسن دليل  
قدرته وكل محسن ربي نعمة كما قال الشاء وكل يلح حنة <sup>ربيب</sup> وجملة  
معارفه بل حسن كل مليحة <sup>ربيب</sup> واما بطننا وحدا اعنى روح الشريعة  
وسر الحديثين الواردين في البسملة والصلوة قال عليه السلام  
كل امر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو ابتر وقال عليه السلام  
من لم يذكرني في دعائه فهو <sup>لاني</sup> ان لا يستجاب له فلان نفس الحمد  
<sup>تقلد لقوله بطننا</sup>



انعامه وطريق الحمد الهامه اذ لولا توفيقه لم يحقق نفسه وكون  
 لا الهامه لم تتعين طريقه وذلك لان طرق الحمد عدده كما قيل  
 الطرق الى الله بعدد انفاس الخلائق فلولاً لتعليم الله ولطف  
 الهامه في مفتتح كلامه لم تتعين لنا هذا الطريق البرزخي الجامع  
 لمحمد الظاهر بعموم صورته ومحامداً للباطن بشمول جنسه وطلاق  
 حقيقته مضمناً كل ما ذكرنا الى هنا باقامة الاخبار مقام الانشاء  
 والافليس الاخبار عن الاشياء عين تلك الاشياء ولم تتعين  
 لنا هذا النفي الذي هو احسن الانحاء **فان قلت** وما الداعي الى التقييد  
 بذي لبال والخطر وقد علم من قاعدة خلق الافعال ان كل امر  
 وفعل منوط باسمه وبوجهه سبحانه فعدم تقييد بذلك هو  
 المطابق لما عليه الوجود في نفس الامر وايضاً كم من شيء  
 لم يبدأ فيه باسم الله وقد تم وحصل **قلت** الداعي الى التقييد  
 ليس على الناس في الامور المحترمة وذكر شيخ محي الدين النووي  
 في ذكره ان المراد بالبيان عدم وقوعه على وجه السنة  
 والشرعة <sup>اسم كتاب</sup> واليه أشار في الكشاف في توضيح كون باء باسم  
 جارا لله علامه

هذا هو الحق  
 لا اله الا الله  
 محمد وآله  
 الصلوة والسلام

لا اله الا الله

للاستعانة حيث قال ثم الوقوع على وجه السنة تقتضي ان لا يبدأ  
 ما ليس بمشروع من الافعال وهو الذي ليس بذي بال بالبسملة  
 حتى افتي بسفرة مثله وذلك بسبب ذكر الشيخ الكبير رضي الله عنه  
 ان لم يلق من تقي ربه باسناد المذاهب الى نفسه كما انه تقي نفسه  
 عن اسناد المحامد اليها باسنادها الى ربه وقد ورد كل امر ذي بال  
 لم يبدأ فيه بالحمد لله فهو اجزم اي مقطوع اليد فحصل التعارض  
 بين الحديثين ظاهر وقد امكن الجمع بان تقدم البسملة عملاً  
 بالكتاب الوارد بتقدم البسملة والاجماع المنعقد فيقع <sup>اولاً</sup> لا يبدأ  
 بالبسملة حقيقة وبالحمد بالاضافة الى ما سواه والجمع بقدر  
 الامكان من ريدون اهل الكمال واما مطلعاً وهو النظر من  
 حيث حضت الاسماء التي هي اقدم الحضرات وهو التوفيق  
 والمطابقة بين كتاب الوجود والعيان وبين كتاب التفهيم  
 والبيان وهو السر في افتتاح القران بالبسملة والحمد  
 مطابق للفرقان لان كل فعل من فعال العباد وان سمي  
 اختصارياً في المعتاد مخلوق الله كما تحقق لان قدرة العبد



غير مستقلة بالجدار افعاله الاختيارية على الصحيح وإن كان بكسبه  
اعني بتوجهه الذي هو نسبة اعتبارية لا فعل محقق بل كالأثر  
اسمائه لأن جميع الآثار منوطة باسمائه سبحانه وتعالى عظم شأنه  
وجل انعامه وإن كان ظهورها على أحد طريقين كليين طريق  
الارواح وهو الملائكة العلوية وطريق الطبيعة وهي الملائكة  
السفلية وكل أثر منوط باسم يستند بواسطته إلى الحق سبحانه  
فجميع بواسطة الاسم الجامع وإليه فالتنبيه وردت بالشرعة  
الجامعة على لسان المظهر الجامع بالاستعانة بالاسم الجامع للأسماء  
والمراتب كلها الموصوف بالاسمين الدالين على جمع الوجود إلا أن  
الرحمن لا شمول له لغيب الهويّة بخلاف اسم الجلالة فإنه شامل  
للظاهر والباطن فالرحمن مخصوص بالعموم والرحيم بالخصوص  
اعني تخصيص تعميم اللوهمية العامة الشاملة لجميع الاسماء  
والصفات بالوجود الرحماني المحتمل للتعميم والتخصيص أو يكون  
المراد ظهور التخصيص العلمي بحكم عموم الرحماني وفي الرحيم ظهور  
الوجود الواحد متعدد بالوجودات العينية على ما مر تفصيلا

وأما ما بعد المطلع وهو مقام الوحدة فلأن كل فاعل لفعل ما أنما  
يفعله بما فيه من التجلي الساري فيكون هو الفاعل في الحقيقة  
وهو مقام قرب لغرض المشار إليه بقوله يد الله فوق أيديهم  
ويقولهم إن الله قال — على لسان عبد سمع الله لمحمد فيكون  
الحقيقة المطلقة الكبرى حامدا ومجودا لكن بحسب من تبقى من  
الذين يحفاها ومع حقوقها بالفعل موصي في نفسه وأحد من عندها  
ثم الحمد عبارة عن تعريف المحمود بنعوت جلاله وصفاته جماله  
وسماته كماله كما قال الشيخ رضي الله عنه في تفسير الفاتحة قولنا  
الحمد لله تعريف هو فمأعدا الحمد الذاتي لأنه امر وجداني والوجدان  
من وضع من قبل العلم فلا يعرف فالشع بهذا الاعتبار هو المشي  
على نفسه والدال عليه من وجهين باعتبارين كما في العلم  
أي من جهة الغيرة باعتبار النعت ومن جهة العينية باعتبار  
ماله التعيين من الحقيقة إذ ذلك باعتبار المجاز وهذا  
باعتبار الحقيقة وأيضا لما كانت الموجودات بأسرها كلمات  
الله كان ثناؤها على الحق كما أو مأت إليه من استفادة منه



وانطبع في مرآة عينيها من تجليته فهو المثنى فهم على الحق فاذا الحق  
هو المثنى على نفسه من حيث خلقه وتجليته فهم لاهم وهكذا  
الشان في الامور كلها في الحمد وغير الحمد فرجع الامر كله اليه وعاد  
عاقبه كل ثناء عليه فهو الحامد والحمد والمجود ثم كلامه وههنا  
نكتة شريفة في سر الحمد ذكر الشيخ رضي في التفحات قال اظهر  
مراتب الحمد مرتبة الافعال والاسماء التي متعلقها مرتبة  
الفعل وهو في مرتبة الصفات واسماؤها يكون مدحا لاحد  
فان بقيت الصفة فللوجه الجامع الرابط بين مرتبة الصفة  
والفعل والحمد المتعلق بالذات هو حمد الحمد وهو ثناء الصفة  
بنفسها لمن هي صفة ذاتية له غير مفارقة ولنفسها ايضا  
ثم كلامه وما عدا حمد الحمد بعمومه واستغراقه يشمل اقسام  
الحمد الذاتي والوضعي والفعل المنقسم كل واحد الى الاقسام الاربعة  
باعتبار رايه من الحق او الخلق وكل واحد اما لنفسه او للآخر  
فضارت اثني عشر قسما ثم كل واحد من اثني عشر ينقسم الى خمسة  
اقسام باعتبار الاله الخمسة لان الذات والحال والمربية

وهو وحدة الوجود والوحدانية

وحكمها والجمع بين الاربعة وارتقى الاقسام الى ستين وقد يقال  
هذه الاقسام الستون اذا اعتبرت في الحضرات الخمس يبلغ الاقسام  
الى ثمانمائة ثم كل منها اذا اعتبر فيها كون الحمد بما يكون للمجود في نفسه  
او بما يصل منه الى الحامد ليكون شكرا ثم كل واحد من الاقسام الحامدية  
اما بالامر الثبوتي فيسمى تحميذا او بالامر السلبي فيسمى تبجيحا تلغ  
الاقسام الفا ومائتين **واعلم** انه قد بقيت تمة لطيفة من الخات  
الحمد وهي مع اندراجها في الاقسام السابقة والاصول المذكورة  
لكن نفيد من هذا ايضا فان لسان مرتبتها اقرب بسبب من المداك  
مما تقدم فاذا عرفت هذا فنقول الحمد ينقسم من وجه الى الحمد  
المجود نفسه والى حمد غيره له ثم ان الحمد بما يحمد الشيء نفسه او بغير  
غيره على ثلاثة انواع لانه اما ان يحمد بصفة فعل او بصفة  
تنزيه او بصفة ثبوتية قائمة بالمجود يستحسنها الحامد فيثنى  
على المجود من حيثها او عليها من حيث ظهور حكمها بالمجود وفيه  
بما بينه وبينها من المناسبة الثابتة بما فيه منها كما بينا وهذا  
القسم من وجه يندرج في قسم صفة الفعل فان الاستحسان

والشهادة والارواح  
والمثال وحضرة  
الانسان الكامل المصطفى

وحكمها



ونحوه لا يخلو عن نوع انفعال وحمد الحمد ليس يري ويظهر في كل  
الاقسام بذاته ولولم يكن كذلك لما صح حمد لما عرفت من ان الحكم  
في كل موجود ومرتبة للسر الجمعي فتذكر ثم الحمد نوعان احدهما هو  
العام الحمد بما عليه الحمد والثاني اخص منه وهو بما يكون منه  
وسمي شكرا وتعيين الكلمات والصور والصفات والاحوال  
والكيفيات لظاهرة والمعقولة من حيث دلالتها على ما ذكر  
لا يتناها وليس للحمد والمحمودين والحمدين قسم يخرج عن هذه  
الاصول التي ذكرناها وخاتمة الضوابط في هذا الباب  
وهي ان يعلم ان مع اي مرتبة من مراتب الحمد المذكورة حصر  
معها الحامد في حال الحمد فان النتيجة والجزاء من جهة الحق يكون  
لذلك الحامد من حيث المرتبة ونحسبها ومن حضر مع حمد الحمد  
وسر الجمعية دون التقيد بمرسة ما اوصفته او موجب على التقيد  
كان ثمرة حمد الحق سبحانه وتعالى اذ ليس لصاحب هذا الحمد  
متعلقه بكون ما ولا بمرسة ولا صفة ولا اسم ولا غير ذلك والتميز  
بحسب الاصول فافهم وتدبر سر هذا البحث الشريف وحسن واجاز

فانك ان خرت بعون الله حجب جملة تنزهت في راض تفصيله  
والله الاحسان والارشاد ثم اعلم ان قوله الحمد لله اضافة للحمد  
الي الحق من حيث هذا الاسم واخبار ان هذا الاسم اسم جامع كله  
لا سعة له من حيث هو حمد ولا حكم ولا يصح اليه اسناد امر اصلا  
كما اشرت الي ذلك في الحمد المطلق وسائر الحقايق المجردة وكل  
توجه وسؤال والتجاء يضاف الي هذا الاسم فانه انما يضاف  
اليه بنسبة جزئية مقيدة بحسب حال المتوجه والسائل والملي  
فلا يذكر ولا يرد مطلقا الا من حيث اللفظ فحسب لا من حيث الحقيقة  
فانه اذا قال المريض مشاي يا الله فانما يلتمس الي هذا الاسم  
الجامع من كونه شافيا ومن كونه واهبا للعافية وكذا الفرق  
اذا قال يا الله قائما يتوجه الي هذا الاسم الجامع للاسماء  
من كونه مغشا ومنجيا ونحو ذلك وهكذا في الحمد لا بد من ان يتبين  
بحسب احدا لا مور لية سلف ذكرها يكون هو الباعث على  
الحمد لان الحمد من حيث هو مطلق وكل لسان له ولا حكم  
يظهر عنه او يضاف اليه وهكذا شان جميع الصفات







اليقين ما يحقق العبد بذلك وهو ان يشاهد الغيوب  
كما يشاهد المرئيات مشاهد عيان فيحكم على العبد فخبثته  
بالصدق كما اخبر الصادق رضي الله عنه حين قال له  
رسول الله عليه السلام ماذا ابقت بعيا لك قال الله ورسوله  
وقال بعضهم علم اليقين حال المعرفة وعين اليقين حال الجمع  
وحق اليقين حال جمع الجمع بلسان التوحيد وقيل اليقين  
اسم ورسم وعلم وعين وحق فالاسم والرسم للعوام  
والعلم علم اليقين للاولياء وحق اليقين للانباء وحقيقة  
حق اليقين اختص به نبينا عليه افضل الصلوة وازكى  
التسليم اليه هناكلام العوارف يقول العبد الفقير ولما  
اشار الشيخ رضي الله عنه الى مراتب السالكين في سيرهم وسلوكهم  
بقوله ابان مستقرات المهم الخ حيث اراد بعلم اليقين  
حال الطالب المرئى المبتدي صاحب قرب النوافل قال  
الشيخ رضي في تفسير الفاتحة قرب لنوافل يخص بالطالبيين  
وقرب الفرائض بالمراد بن المطلوبين وبعين اليقين

حال المراد المطلوب صاحب قرب الفرائض المتوسط  
في الطريق وحق اليقين حال الكامل المحقق للجمع بينهما بعناء  
الله تعالى اراد الان ان يشير الى تفاوت درجاتهم في معرفته  
تعالى لانه اشار الى مرتبة المرئى المبتدي في مراتب السير والسلوك  
وفي مراتب المعارف اشار الى مرتبة المتوسط والكامل دون  
المرئى المبتدي كانه لا اعتداد بمعرفته لانه قبل كشف لغطاء في  
المعارف والالهامات وهذا التقدير بناء على كلام التفات  
قال الشيخ رضي الله عنه **وأوضح بسكون قلق الطالبين حال الوصو**  
**لي انتهى شأونهم تفاوت درجاتهم في منازل معرفته**  
**سبحانه وتعالى وبقرينة يقول العبد الفقير هذا اشارة**  
**الى حال المتوسط كما قلنا وقال الشيخ رضي الله عنه ومنه خاصته**  
**من بين الخلق بانه لم يجعل لهم غاية سوى ذاته من جميع عوالمه**  
**وحضرات اسمائه وصفاته بل جعل منتهى مديهم اشرف**  
**متعلقات علمه الذاتي واعلى مراداته حتى صار مرادهم وغاية**  
**سهمهم ما يريد بذاته لذاته من جهة اعلى حيثيات شئنا الاصيله**  
**مقصود**



الأول وارفح تعيناته فهو سبحانه عين علمهم اليقين وحقيقته  
في سائر مراتب علمه الذاتي المتعلق به أولا ثم تعلو مراتبه مع استهلاكهم  
فيه من حيث <sup>التعدد</sup> ثم وبقاء حكمهم وسرايته في جميع موجوداته حضراته  
بقول العبد الفقير هذا اشارة الى حال الكمال المكمل وقوله  
من جهة اعلى حيثيات شونه الاصلية اقول قيل معنى  
الشون عيان عن نسبة كون الشيء متعينا في علم الحق اذ لا علم  
نسبة من نسب ذاته او صفة ذاته لا يفارق الموصوف ومعنى  
الاسم كل ما ظهر في الوجود وامتان من الغيب على اختلاف الظهور  
والامتياز وهو في التحقيق عبارة عن التجلي المظهر لعين الممكن الثابتة  
في العلم قوله مع استهلاكهم فيه من حيث هم وبقاء حكمهم اقول  
اي في العلم والامراد منه الوجود على ما يحى في قوله ان العلم  
يتبع الوجود لانه نوع من انواعه وتجلي من تجلياته وقوله وبقاء  
حكمهم اقول هذا اشارة الى قوله في تفسير الفاتحة في مواضع متعددة  
انه لا يبقى من الحكم الا ما كان في الذي له وجه الى العدم الانسية  
واحدة من وجه بها يثبت عبوديته وبها امتاز عن هو على صورة

ولا تظن ان هذا الحال انما هو بالنسبة الى المحبوب فقط بل ذلك  
ثابت في حق العارف المشاهد ايضا فانه لو بلغ اقصور درجات المعرفة  
والشهود لا بد وان يبقى معه اعتبار بمبق للتعدد علما لا عين  
ولو لا ذلك لاعتبار لم يثبت مرتبة شاهد ولا مشهود الى هنا  
كلامه وبحي تفصيل هذا الكلام فيما بعد انشاء الله تعالى  
قال الشيخ رضي الله عنه **وصلى الله على المحققين من حيثية**  
**الشهود الاكمل والقلم الاثم الاشراف الاشمل مع دوام الحضور**  
**معه سبحانه في جميع موطنه واحواله ومرتبه ونشائه**  
**سيدنا محمد وآله والصفيق من ائمة واجوانه الحايين جبرائيل**  
**الاثم المشتمل على علومه واحواله ومقاماته** يقول العبد  
الفقر وما ورد ذلك لتبيين المذكور في ضمن البسملة والحمد على  
لسان الكمل ورد الدعاء لهم والثناء عليهم عقيبه تقيما من  
النبيه لشكر ذلك لتنه اولا للمتبوع وثانيا للتابع قوله عز  
حيثية الشهود الاكمل والعلم الاثم الاشمل مع دوام الحضور معه  
سبحانه في جميع موطنه واحواله ومرتبه ونشائه اقول قوله



والعلم الا تم الاشمل والله اعلم نتيجة الشهود الاكمل وكذا قوله  
 مع دوام الحضور معه سبحانه لان الحضور عبارة عن استجلاء  
 المعلوم واتم مراتب الحضور مع الحق ان تحضر معه لا باعتبار تقي  
 من حيث تعلق خاص واعتبار حكم وجودي او نبوي اسماء يلب  
 او اثبات بصورة جمع او فرق او قيد شيء من ذلك او كلة  
 بشرط الحصر وما ليس كذلك فهو ما حضور نبوي من حيث  
 مرتبة خاصه او اسم معين ان كان صاحبه من اهل الصراط  
 المستقيم والآن هو حضور مع السوي كيف كان واما قوله في  
 جميع مواطنه الحاشارة الى اتم مراتب الحضور مع الحق بطريق الترتيب  
 كما في قوله على علومه واحواله ومقاماته بخلاف قوله عن خواص  
 الوسائط وثمرات التبعية فانه بطريق التنزل على ما يظهر  
 بحقيقته للعارف لمشارك وكذا لمح البطن الصادق من خلف  
 الحجاب والله اعلم بمراد الكل قال الشيخ رضي الله عنه  
 مع تحقيرهم بنبأ حج حطو ظم الاختصاصية الميزة ايامهم عن خواص  
 الوسائط وثمرات السعة واحكام الترابط يقول العبد الفقير

هذا اشارة الى مذهب هل الشرع والتحقق وهوان ارتباط الموجودات  
 بالحق ثابت من جهتين **احد** مما من جهة سلسلة الترتيب والوسائط  
 الى اولها القلم الاعلى ثم اللوح المحفوظ ثم العرش ثم الكرسي  
 ثم السموات ثم العناصر ثم المولدات من العناصر ومنتهاى الخلق  
 والامر النوع الانساني وهذا ترتب مودور الفيض على الموجودات  
 بعد ظهور الحضرات الكلية **واما** ترتيب مجاد الحضرات  
 الكلية فليس كذلك على ما يحى بيانه في محله انشاء الله تعالى  
 ثم نرجع الى ما كنا في سبيله وقد اخبر عليه السلام عن كل ذلك  
 فقال الانسان لفرموجود خلق واجهة الاخرى جهة  
 عدم الوسائط بمعنى ان كل موجود ارتباطا بالحق من وجه  
 لا واسطة فيه بينه وبين ربه وهو جهة معينة الحق مع الاشياء  
 وحيطة الذات لظاهر كل شيء وباطنه كما ورد في الكتاب  
 و اشار اليه النبي عليه السلام اما المذكور في الكتاب فمثل  
 قوله هو وهو معكم اينما كنتم وقوله ونحن اقرب اليه من  
 حبل الوريد وقوله الا انه بكل شيء محيط ونحو ذلك واما ما

الغيب والشهادة  
 والروح والمثال  
 وموتى الاشياء  
 الكلام المذكور



اشار اليه النبي عليه السلام فقل قوله ان زني قال لي الباحة  
 كذا وكذا ومثل قوله لي مع الله وقت لا يسعني فيه غير زني ومثل  
 قوله لا صحابه وقد رفعوا اصواتهم بالتكبير والتهليل انكم لا تدعون  
 اصم ولا غايبا وان الذي تدعونه دون رجالكم وفي رواية لذي  
 انه اقرب الي احدكم من عنق راحلته ونحو ذلك كثر كما اشار  
 عليه السلام اليه في ترجمه سلسلة الترتيب بروايته عن جبرئيل  
 عن ميكائيل عن اسرافيل عن الله تعالى واحيانا كان يقتصر على ذكر  
 جبرئيل اكتفاء بما علم ان جبرئيل انما تاخذ عن ميكائيل وميكائيل  
 عن اسرافيل واسرافيل عن الله وقد جاء في حديث اخر قبل  
 اسرافيل الرفيع والرفيع عن اسرافيل واسرافيل عن الله تعالى  
 والفلاسفة الطائفة تنكرون الوجه الخاص ويقولون  
 لا ارتباط بين الحق والموجودات الا من جهة الاسباب  
 والوسائط لانهم تنكرون احدى الوجود ونفوا المعية الذاتية  
 ولهذا نفوا العلم بالجزئيات على وجه جزئي وهم مخطئون في  
 هذا الحكم وفي مثاله لان عدم ادراكهم لهذا الوجه لا يفيد

عدمه في نفس الامر لان عدم الوجدان لا يفيد عدم الوجود  
 خوش گفتست صاحب لكشن عليه الرحمه حكمه فلسفي چون هست  
 نمی بندد ز اشیا جز که امکان . ز امکان میکند اثبات واجب  
 از ان حیران شد اندر ذات قفا . کهی در دور دارد سیر معکوس  
 کهی اندر تسلسل کشته محبوس . چو عقلش کرد در معنی تو غل  
 فرو پیچید بایش در تسلسل . ز می نادان که او خورشید تابان  
 بنور شمع جوید در بیا بان . قال — مولانا ابن فناری  
 سلطان العلماء روح الله روحه المقدس فی بیان وجوه القلب  
**نظم** وللقلب خمس من وجوه عديده . على عدد الكلية الحضرات  
 فوجه الى غيب حقيقته . ووجه الى روح حميد صفاته  
 ووجه الى الافلاك مستودعها . ووجه لطبع منظر لصفاته  
 وخامسها من جامع لجمعها . من الحق اعنى عالم المثالات  
 فضله اليه من جميع وجوهه . لوصل الى اصل لدى الصلوات  
 تصير عالما جمعا لجميع وجوهه . لكليه المطروحة العدرات  
 قال الشيخ رضه في مفتاح الغيب والحاصل ان جميعه



من الجمعيات لمظهر صورة وجودية على النحو المذكور سواء  
سميت كلية عامة او جزئية خاصة فانها مستلزمة بحكم  
أحدهما ما يشعر بالمناسبة التي بينه وبين اجزاء تلك الصوت  
الوجودية او حقائقها التي ظهرت هذه الصورة من اجتماعها  
والحكم الاخر ليس مما يعلم كل احد نسبه وسببه او يشعر بها على  
التعيين وذلك هو حكم التجلي الخاص المتعين بتلك الجمعية الخا<sup>صة</sup>  
في مرتبة النتيجة وهو المعبر عنه بالوجه الخاص الذي للحق  
في كل موجود من حيث ذلك الوجه ثبت لمعية الالهة  
والقرب الاثم المنح على القرب لوردي والعلم بالجزئيات  
والحسنة والشهادة وغير ذلك وقد لوح من قبل بعض اسراره  
واسمى هذا الحكم الذي لاتعنى الشعور به الذي هو اثر الوجه  
الالهى المذكور في الغالب عند الجمهور بالخاصية المختصة  
لكل فرد فرد من الافرة والصور والارواح مع الاشتراك  
الواقع بينها في حقايق ما تألفت منه تلك الصوت والمزاج  
وذلك الموجود كان ما كان فيقال انما يؤثر المتناطيس

مثلا في جذب الحديد بالخاصية لا بالكيفية وكذا سقمها يسهل  
الصفراء بالخاصية لا بالكيفية لانه حار يابس في الدرجة الثالثة  
فاية طيبة واعلم ان ما يكون تاثيره في البدن بكيفية فانه  
اذا ورد على البدن وانفعل عن حرارته العنصرية فاما ان لا يؤثر  
فيه كيفية زائدة على ما للانسان وهو الدواء المعتدل  
او يؤثر فيه كيفية زائدة وهو الخارج عن الاعتدال الى تلك  
الكيفية وذلك لتاثير ان لم يكن محسوسا فهو في الدرجة  
الاولى وان احس ولم يضر فهو في الدرجة الثانية وان ضرت  
ولم يبلغ الى ان يقتل فهو في الدرجة الثالثة وان بلغ ذلك  
فهو في الدرجة الرابعة وهو الدواء السمي فافهم والضابط  
في هذا السر ان كل ما يشارك النتيجة فيه المقدمتين والولد  
الوالدين من المواد الكلية وحقائقها الاصلية فذلك  
هو الذي قد عرف واشعر لس ويدرك فيه وجه المناسبة  
بظهور حكمها وكل ما ينفر به الولد دون الوالدين والنتيجة  
دون المقدمتين والمثبات دون اصولها فهو من الوجه



الخاص لا اله الا الذي قبله ذلك الممكن لخصوصيته التي تمتاز  
بها عن سائر الممكنات فهو من وجه باعتبار ما قرناه ثم  
الاجتماع المعين لاظهار العين الثابتة المتعينة بالوجود  
العين على مقتضى سابق التعيين العلم الازلي وسبب ظهور هذه  
الخواص ونحوها المراتب التي هذه الوجودات المتعينة الظاهرة  
بها فيها ومنها ونحوها من مظاهرها وظهور حكم تلك المراتب فيما بينها  
ولبعضها من بعض متوقف على الوجودات المتعينة والامزجة  
المذكورة كتوقف ظهور الوجودات على اجتماع عدة اجزاء  
وحقايق كآثر ونحوها ما يستدعيه استعداد هذا المتعين  
واعظم الجمعيات الظاهرة صورة في البسائط العرش المحيط  
واصغرها الجزء الذي لا يتجزى واعظمها في المركبات التامة  
التركيب النشأة الانسانية واصغرها في المركبات اصغر  
ما يولد من الحيوان والانس في توقف ظهور الوجودات  
على الجمعية ما وردت به الاشارة في قوله تعالى سبحان الذي  
خلق الانواع كلها مما تنبت الارض ومن انفسهم وما لا يعلمون

فافهم ثم كلامه هنا فان يحكم الزمان والمكان حال مسقط النطفة  
في الرحم وحال الاتصال عن لادة مدخلا كبيرا في امر  
الانسان من حيث ظاهره وباطنه فافهم واستحضر ما سمعت واضف  
الى ما يرد عليك وراع نسبة الكلام بعضه الى بعض  
ولا تنفر مما يتوهم فيه من التكرار ففي ذلك اسرار وما بناء الفهم  
عنده فيكشفه التوفيق انا بالفتح الالهى يدون واسطة معلوم  
او بواسطة المعاودة والتثبت والاختبار المتفرع من نور  
الايمان المحقق والفتحة الالهية وكذلك فلا تستنكر الترتيب  
فليس عن عمل والحق اخر الكلام باوله واوله باخره واجمع  
نبذ المبتوتة فيه وانظر ما يبذل لك في المجموع اخر امكن  
من الالباء المهتدين وحيث تقول لسان حالك لصاحبك  
اطفي المصباح فقد طلع الصباح واعلم ان هذا العلم  
لم يدون لكافة الناس وعامتهم بل ولا الخاصة ولكن لقوم اصطنعهم  
الله لنفسه هم خلاصة الخاصة نتفعون به في انشاء سلوكهم  
قبل المحقق بغاياتهم وتذكرون بنكته سر بداياتهم فيكملون



ويكلمون ويشكرون ويستزيدون بما يستبصرون ويندادون  
 اللهم لي في اسلك من احكام اسمك الهادي المقضوط لاشرف  
 صور الهداية والسلوك على اقوام السبل واقصدها واسلمها  
 طلبنا ذلك منك لاستلزام الفوز والاحتذاء بالنعم اليه  
 جدت بها على الكل من اجابك حيث سلكت بهم على اسد  
 صراط واقومه واقربه واسلمه حتى القوا عصى تسارهم بفناك  
 وحظو بعد الحق بمعرفتك وشهودك بسابغ احسانك  
 واشرف نعمائك واخلص حبايك المقدس عن شوائب المنج  
 وشين النفاذ المقروين بالنعم المبدولة لاهل الفساد المعصون  
 عليهم ظاهرا والضاين باطنا عن سبل الرشاد فاستجب لنا  
 يا ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القامة  
 انك لا تخلف الميعاد وعند الصباح تحمد القوم السري  
 وههنا نكتة شريفة وفايدة خفية حاصل ما ذكرها الشيخ  
 الكبير رضي الله عنه في الفتوحات في سروض الشريعة  
 اعلم انه اذا قيل ما سر النبوة وما سر الشريعة وما سر الدين

اسباب اي  
 الواسع الله  
 الوافي

فالمراد

فالمراد بالهنا عند المحققين هو اصل الشيء المسؤل عنه  
 او ما خفي من امر الذي من عرفه عرف علة ذلك الشيء وخاصيته  
 واصل منشأه وسبب حكمه وظهوره ولوازمه البينة والحفية  
 من تفسير الفاتحة قال الله تبارك وتعالى قل لو كان في  
 الارض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا عليهم من السماء  
 ملكا رسولا وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا  
 فاعلم ان للاسماء الالهية لسان وحال تعطها حقائقها  
 فاجعل بالك لما تسمع ولا تتوهم الكثرة والاجتماع الوجودي  
 وانما المراد في هذا الباب ترتيب حقائق معقولة كثيرة من  
 جهة النسب لا من جهة وجود عيني فان ذات الحق واحدة من حيث  
 ماهي ذات من غير ملاحظة الاسماء والصفات ثم انه لما علمنا  
 من وجودنا وافقارنا وامكاننا انه لا بد لنا من مرجح يستند اليه  
 وان ذلك المستند لا بد ان يطلب وجودا منه نسبيا مختلفا  
 كنه الشارع عنها بالاسماء الحسنى فسمى نفسه بها من كونه متكلم  
 في مرتبة وجوب وجوده الذي لا يصح ان يشارك فيه احد فانه احد



واحد لا آله غيره فنقول واذاقرر عندك هذه المقدمة **فاعلم**  
ان الممكنات في حال عدمها سئلت بلسان احوالها من الاسماء  
الالهية سوال ذلة وافتقار وقالت لهما ان لعدم قد اعمانا عن ادراك  
بعضنا بعضا وعن معرفة ما يجب لكم من الحق علينا فلو اطهرتم اعياننا  
وكسوتونا حلة الوجود وانعم علينا بذلك وقنا نحن بما ينبغي لكم  
من الاجلال والتعظيم وكانت سلطنته تصح لكم علينا في ظهورنا  
بالفعل واما اليوم فانتم سلاطين علينا بالقوة لا بالفعل فهذا  
الذي نطلبه منكم هو في حقكم اكثر فائدة مما في حقنا واذا سمعت  
الاسماء هذه المقالة منهم اجتمعت حضرة المسمى ونظرت في حقايقها  
ومعانيها فطلبت الظهور حتى تميز اعيانها باثارها فان الحقايق الذي  
هو العالم والمريد والقادر والمبدئ والمفصل والباري والمصور  
والرزاق وفي الجملة ان جميع الاسماء الالهية لما نظروا في ذاتهم لم  
يروا مخلوقا ولا مذبذبا ولا مفصلا ولا مصورا ولا مرزوقا فقالوا  
كيف نعمل حتى نظهر هذه الاعيان اليه نظهر فيها احكامنا فيظهر  
سلطاننا فلجاءت الاسماء الالهية الى الاسم الباري فقالوا له

عسي توجد هذه الاعيان لنظهر احكامنا وثبت سلطاننا اذ  
الحضرة اليه نحن فيها لا نقبل تاثرنا فقال الاسم الباري ذلك راجع  
الى الاسم القادر فانا تحت حيطته فلما لجوا الى الاسم القادر  
قال الاسم القادر فانا تحت حيطه الاسم المريد لاني لا اوجد عينا  
الا بعد الاختصاص فالجوا الى الاسم المريد عسي يرجح ويخص  
جانب الوجود على العدم فقالوا له ان الاسم القادر سئلنا في اجلا  
اعياننا فاقف امر ذلك عليكم فانسهم فقال صدق القادر وكان  
ما عندي الاتعيين النخصص العلم السابق فانا تحت حيطه الاسم  
العالم فيروا اليه واذكروا قصصكم فساروا الى الاسم العالم  
وذكروا له ما قاله الاسم المريد فقال الاسم العالم صدق المريد  
وقد سبق علمي بالجادكم ولكن الادب اولي فان لنا حضرة مهيمنة  
علينا وهو الاسم الله فلا بد من حضورنا عنده فانها حضرة الجمع فاجتمعت  
الاسماء كلها في حضرة اسم الله فقال لهم ما بآلهم فذكروا له  
الخبر وبيّنوا له الحال فقال انا الجامع لحقايقكم والى دليل  
علي المسمى هو ذات مقدسة لهما نفوس الكمال والتنزه فقال



لهم الاسم الله قفوا عند الباب حتى أدخل على مدلولي فدخل فقال له  
ما قالت الممكنات للاسماء وما حاولت فقال له اخرج  
وقل لكل واحد من الاسماء متعلق بما تقضيه حقيقته في  
الممكنات فانا الواحد لنفسى والممكنات إنما تطلب من مرتبة تطلب  
مرتبة والاسماء كلها للمرتبة لان الواحد خاصة فانه اسم خصاص  
لي لا يشارك في حقيقته احد من الاسماء والمرتبة والممكنات فخرج  
الاسم الله ومعه اسم المتكلم تترجم عنه للممكنات والاسماء فذكر لهم  
ما ذكره المسمى فتعلق العالم والمريد والقائل والقادر فظهر الممكن  
الاول من الممكنات بتعيين المريد وحكم العالم بالتخصيص فلما  
ظهرت الاعيان والاثار في الاكوان وتسلط بعضها على بعض فظهر  
بعضها بعضها بحسب ما يستند اليه من الاسماء فاذا في منازعة  
وخصام فقالوا انا نخاف علينا ان يفسد نظامنا ونلحق بالعدم  
الذي كافيه فنهت الممكنات الاسماء بما القى اليها الاسم العليم  
والمريد وقالوا انتم ايها الاسماء لو كان حكمكم على ميزان معلوم  
وحد من سوم بامام نرجعون اليه نحفظ علينا وجودنا ونحفظ عليكم

تاثيراتكم فينا لكان اصلح لنا ولكم فاجبوا الى الله عيسى ان تقدم  
من لحدكم حدا نفقون عنده ولاهلكنا وقطعت احكامكم  
علينا فقالوا هذان عين المصلحة ففعلوا ذلك فقالوا ان الاسم  
المدبر يعرض امرهم الى السلطان فاتوا الى الاسم المدبر فعرضوا له  
الحال فقبل قولهم وامثل امرهم فدخل ورح فامر الحق  
الى الاسم الرب وقال افعل ما تقضيه الحكمة والمصلحة لبقاء  
اعيان هذه الممكنات فاطاع الامر فالتخذ وزيرين يعيناه  
على ما امر به الوزير الواحد الاسم المدبر والاخر المفصل قال  
تعالى يدبر الامر بفصل الايات لعلم ببقاء ربكم توقنون الذي  
هو الامام فانظروا اخي اسرار كلام الله كيف توافق كتاب القول  
كتاب الفعل فخذ الاسم الرب لهم حدودا ووضع لهم المراسم  
لاصلاح المملكة لينلوههم ايهم احسن عملا وجعل الله ذلك على  
قسمين قسم سياسي سياسة حكمية واوضاعا نظرية وقسمي حكمية  
عملية واوضاعا شرعية القا الله تلك الحكمة النظرية في فطر الناس  
في نفوس اكابرهم فحدوا حدودا ووضعوا انواميس بقوى وحدوها



في نفوس كل طائفة في كل جهة بحسب مقتضيه مزاج تلك لئلا حية  
وطباعهم بما تعطيه الحكمة فأنحفظت اموال الناس ودمهم  
وتسلهم ويسمون بالنواميس ومعناها اسباب الخير لان الناموس  
هو الذي ياتي بالخير والجاسوس هو الذي ياتي بالبشر فهذه  
هي النواميس الحكيمية التي وضعتها العقلاء عن الهام من الله  
في نفوسهم لمصالح العالم ونظامه وارتباطه ولا علم لهم في ذلك  
بان هذه الامور مقررة الى الله ولا انها تورث الجنة او النار  
ولا شيئا من اسباب الآخرة ولا علموا ان ثمرة لذة وبغثا بعد الموت  
في اجساد طبيعية ودار فيها اكل وشرب ولباس ونكاح  
وفرح وسرور ودار فيها عذاب وآلام فان كل ذلك امر ممكن  
فلذلك كان مبنى نواميسهم ومصالحهم على ابقاء المصالح في  
هذا الدار ثم انفردوا في نفوسهم بالعلوم الالهية من توحيد  
الله وما ينبغي بحلاله من التعظيم والتعظيم وصفات التنزيه  
وعدم المثل والشبه وحرصوا الناس على النظر الصحيح و  
اعلمهم ان للعقول من حيث افكارها حدا تقف عنده وان

الله على قلوب بعض عباده فيضاهيها وان الله قد اودع في العالم  
الاعلى امورا استدلو عليها بوجود اثارها في العالم الغصري <sup>لكنوا</sup>  
عن حقايق نفوسهم لما راوا ان الصورة الجسدية اذا ماتت ما تقر  
من اعضائها شيء فعلموا ان المدرك والحرك لهذا الجسد انما هو  
اخرنا يد عليه فبحثوا عن ذلك الامر الزايد فغفوا نفوسهم ولكن  
راوا انه يعلم بعد ما كان جهل فعلموا انها وان كانت اشرف من  
الاجساد لكن الفقر والحاجة يصحبها ونقلوا النظر من شيء الى شيء  
وكما وصلوا الى شيء راوه منفردا الى شيء اخر حتى انتهى بهم النظر  
الى شيء لا ينسقر الى شيء ولا مثله شيء ولا يشبه شيئا ولا يشبهه  
شيء فوقفوا عند وقالوا هذا هو الاول ويتبعه ان يكون  
واحدا لذاته من حيث ذاته وان اوليته لا تقبل الثاني  
لانه لا شبيه له ولا مناسب فوجدوا توحيد وجود ثم لما  
راوا ان الممكنات لا تنفسها لا يترجح لذاتها علموا ان هذا لو احد  
افادها الوجود فافترقت اليه فهذا هو حد العقل والحكمة  
النظرة فبينما هم كذلك اذ قام شخص من بني نوعهم لم يكن عندهم



من المكاتب في العلم بحيث ان تعتقد وفيه انه ذو فكر صحيح ونظر  
صائب او ما من الكتب الماضية او العلوم الفكرية فقال لهم  
انا رسول الله اليكم فقالوا الانضاف ولي انظروا في نفس دعواه  
هل ادعى ما هو ممكن او ادعى ما هو محال فقالوا انه قد ثبت عندنا  
بالدلائل العقلية والشواهد النظرية ان الله فيضا وهيا يجوز  
ان ينحه من يشاء من عباده كما افاض ذلك على ارواح هذه  
الافلاك والعقول والكل قد اشتراكوا في الامكان وليس  
بعض الممكنات باولي من بعض فيما هو ممكن فآبى لنا نطل  
الا في صدق هذا المديعي في دعواه وكذبه ولا تقدم على  
احد هذين الحكمين بغير دليل فقالوا له هل لك دليل على ما  
تدعيه فجاهم بالدلائل الباصرة والمعجزات الظاهرة فنظروا  
في ادلتها وتاملوا في اخبارها وراوا ان هذا الشخص ما عند خبير  
بما ينتجه الافكار ولا عرف منه ذلك فعلموا ان الذي اوجي  
في كل سماء امرها كان مما اوجي في كل سماء وجوه هذا الشخص وجاهم  
فاسرعوا اليه بالايان وصدقوا وعلموا ان الله تبارك وتعالى

قد اطلعه مما اودعه في العالم العلوي من المعارف ما لم يصل  
اليه افكارهم وعلمهم من المعرفة بالله ما لم يكن عندهم وراوا  
تنزله في تعليم المعارف الالهية الى العالم المضعف الراي  
بما يصلح لعقله من ذلك والى العاقل الصحيح النظر بما يصلح لعقله  
من ذلك ومن كلام النبي عليه السلام كلوا الناس بقدر  
عقولهم فعلموا ان هذا الرجل عنده من لفض الالهى مما وراء  
العقل وان الله قد اعطاه من لعالم به والقدرة عليه ما لم يعطه  
اياهم فقالوا بفضلته وتقدمه عليهم وامنوا به وصدقوه  
والتبعوا باحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه فعيّن الافعال  
المقترية الى الله واعلمهم بما خلق الله تعالى من الممكنات  
فيما غاب عنهم وما يكون منه سبحانه وتعالى فهم في المستقبل  
وجاءهم بعلم البعث والنشور والحشر والجنة والنار وتمدن  
في الحكمة العملية والاوزاع الشرعية ثم انه بعث الرسل  
على اختلاف الزمان والاحوال والطبائع والامزجة وكل  
واحد منهم يصدق سابقه وما اختلفوا قط في الاصول الى



استندوا اليها وعبروا عنها لانهم ابناء علات وان اختلفوا  
في الاحكام لان الاحكام بحسب الزمان والاحوال  
كما قال عز سلطانه لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وفرقا  
بين هذه السياسات النبوية وبين ما وضعه الحكماء وعلموا  
ان هذا اتم واقوي لانه من عند الله بلا شك فقبلوا ما اعلمهم  
الرسل من لغيوب عندهم وامنوا بالرسول كلهم وما عاينوا  
احد منهم الا امرهم يصلح نفسه بعلمه وعلمه واتبع هواه وطلب  
الرياسة على ابناء جنسه وجهل نفسه وما عرف قدر الرسل  
وتعظيمهم وعي عن معرفة الله سبحانه وتعالى فكان اصل وضع  
الشرعة في العالم وسببها طلب صلاح العالم ومعرفة ما جهل  
من معرفة الله مما لا تقبله العقل من حيث فكر فتزلت بهذه  
المعرفة والكتابات المنزلة ونطقت به السنة الرسل والانبياء  
علمهم صلوات الله وسلامه والحاصل ان سبب وضع الشرعة  
في العالم امران وفيهما سران الامر الواحد صلاح العالم وهو منهج  
الانتباه ويؤيده قوله تعالى ولكم في القصص حكمة وسم ان يصلح المؤمنين

حق عليه والامر الاثبات ذلة العبودية وظهور غرة الربوبية  
وسم ظهور حكم سلطان سمايه تعالى شأنه وعظم سلطانه عصمنا  
الله واياكم من العناد وامننا واياكم من فرع يوم التناد فعلت  
العقلاء بذلك انه نقص من العلم بالله امور تتمها الرسل حيث  
قال افضلهم ابيض معرفة بالله اوتيت لاتهم مكارم الاخلاق  
واوتيت جوامع الكلم واعني بالعقلاء من كان على طريق الانبياء  
من اشغل نفسه بالرياضات والمجاهدات والخلاوات والتمشيق  
لوار دات ما ياتهم في قلوبهم عند صفائهم من لعالم العلوي  
الموحى في كل سماء امرها ولا اريد بالعقلاء اصحاب الفقه والكلام  
والجدل والفقه فهو لاء الذين اتخذوا ملل الراي واكثروا فيه  
الخوض سمو هذا علما وفقها وقيل لهم ان هذا هو الذي ما عدا الله  
عليه لما قال عليه السلام ما عدا الله سمى افضل من فقه  
في دين وهو هذه المايل اليه عبد هم فقط ولا يعلمون ان اسنادهم  
يكلموا بها ثم قالوا وددنا انا نجونا منا كفا لانا ولا علينا مثل  
ابراهيم النخعي والشعبي والحسن وابن سيرين في زمانهم والي حنيفه



وسفين والاوزاعي وما لك في زمانهم قدس الله ارواحهم فكل  
تمنى الخلاص منه لاله ولا عليه وهؤلاء اعرضوا عن سائر العلوم  
الى حاجة الناس اليها في كل وقت اكثر وصار هذا النوع فتنة  
بهم فتراه طول الدهر يقول بجوز ولا يجوز يدخل بين الله وعباده  
مع الحيرة في ذلك ولا يدري صواب هو ام خطأ اتم يراه في خاتمة  
امر ودينه في عوج كله فايقاله على نفسه حتى يكفر منها ما لا يجوز  
جرله من اهل الله نفسه واقباله على اصلاح الناس ذلك ليعلم انه  
مفتون وكان المتقدمون اولي بالشفقة على الامة والضيعة  
لله فشغلهم اصلاح انفسهم عن الحوض في هذه الاشياء حتى يشغلهم  
عن عيوب انفسهم فهؤلاء الذين استعملوا افكارهم في مواد الالفاظ  
التي صدرت عن الاولين وغابوا عن الامر الذي اخذه رجال الله  
عن الانبياء والرسل فمثل هؤلاء لا قدر لهم عند الله لانهم  
يستهنون ويستخفون بعباد الله ولا يعظم عندهم الامر به معهم  
على مدرجتهم قد استوي على قلوبهم حب الدنيا وطلب الجاه والرياسة  
فاذلهم الله كما اذلو علم الله فانهم بدّلوا اشرف صفات الله اعني

اعني العلم باحق الاشياء عند الله وهو الدين الدنه واخذوا  
العلم الذي هو حجة الله تع على عباده حرفة صيروها ما كلة فاكّدوا  
بهارياستهم وصحبوا بها الملوك خداعا لما في ايديهم من الخطام  
فليستوا بهم في القول طمعا وساعدا وعلى تجربهم وجورهم واختاروا  
الدنيا على الدين اتستبدلون الذين هو ادني بالذي هو خير  
ولهم هذا احقرهم الله وصغرهم والجاهم الى ابواب الملوك والولاة  
من الجمال فاذا لهم الولاة والملوك فامثال هؤلاء لا يعسر قولهم فان  
قلوبهم قد ختم الله عليها واصمهم واعمى ابصارهم او يك ينادون  
من مكان بعيد مع الدعوي لعرضة بانهم افضل الناس  
مع انهم اجهل الناس عند الله من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى  
وما ماء خدّمهم في كل ما اخذوا **الا** عن الكون كل عند تعال  
طفلوا في علومهم بها اشتروا **على** مشايخهم في القوم اطفال  
توارثوا ميتا عن ميت **وهم** امثالهم ومم بالحق جهال  
جعلنا الله واياكم من اعداء العاملين وحال بيتا وبين قوم  
الفاسقين قال **مولانا** سلطان العارفين **شعر**



مال جون مارت وان چاه ازده سايه مردان زمردين دورا  
زان زمره مار را دين جهند كور كرد ماورده رو و ان مه  
وقال بعض العارفين ان اسم علام الغيوب سال بلسان  
الحال بعد ما قال الحق له هل تجد للاسماء مظاهر اسوال الاسماء  
والحقائق الخلاص من سخن العدم و اظهار كمال انهم قال نعم  
اجد لهم مظاهر ولذات رب لغزت ايضا ان عاوتني الحق  
بالاسماء الاربعة المدبر لتدبير في طلب المظاهر والمفصل  
لتفصيل والرحمن لا عطاء الوجود العام والرحيم لمخصص  
الوجودات باعتبار الاستعدادات المعينه وجعل العقل  
الاول مستوي المدبر والنفوس الكلي اعني اللوح المحفوظ  
مستوي المفصل والعرش مستوي الرحمن والكرسي مستوي  
الرحيم وصارت هذه الاسماء الاربعة تابعة لاسم علام الغيوب  
في طلب المظاهر للاسماء وهي العالم والذات الالهية وهو قلب  
الانسان الكامل على ما نطق به الحديث القدسي حيث قال  
ما وسعني رضى ولا سمائي الخ فحصل المقصود وهو ظهور كمال

الجلال والاستجلاء في الانسان الكامل جمعا وتفصيلا وفي العالم تفصيلا  
فقط والله الهادي الي صراط مستقيم قال الشيخ رضى الله عنه  
صلوة مستمرة الحكم دامة الاتباع دوام الزمان من حيث حقيقته  
الكليّة وصور احكامها التفصيلية المعبر عنها بسنينه  
وشهوره وايامه وساعاته نقول العبد الفقير الصلوة عبارة  
عن الرابطة الشريفة بين العبد والرب واعلم ان الزمان عند  
ارسطو ومن تبعه عبارة عن مقدار حركة الفلك الاعظم وهو العرش  
عند اهل السنة والجماعة وعلى زعم ارسطو ومن تبعه يكون  
تاخر وجود الفلك الاعظم عن وجود الحق بالذات لا بالزمان  
كما في حركة الخاتم عن حركة الاصبع وانما خبطوا بخط عشواء من  
تفسيرهم الزمان بما فسرنا واما ائمة الشرع الشريف فكثير منهم الله وايدم  
بروح منه فسر الزمان بتجدد به متجدد لا يلزمهم  
ما يلزمهم من المفاسد وعلى تفسيرهم يكون الزمان شاملا لجميع  
مدد الترتيبات سواء كان التجدد بالمرتببات المعنوية او بالصورتية  
غير ان الشان الجزئية منظر للاولي الكلي فيكون الترتيب في كل



منها ما يناسب مرتبته ولهذا قال هل الكلام ان الزمان  
امرا اعتباري ليس بموجود حقيقي بل هو امتثال حاصل من تقدّم  
وتأخر بين وجودات الاشياء وهذا المذهب موافق لمذهب  
المشاخ نور الله قلوبهم بانواع تجلياته فان صل الزمان عندكم  
عبارة عن اسم الدهر وهو نسبة معقولة كسائر النسب لاسماء  
والحقائق الكلية وهو من امهات الاسماء وتتبع احكامه في  
كل عالم بحسب التقديرات المفروضة المتعينة باحوال الاعيان  
الممكنة واحكامها واثار الاسماء ومظاهرها السماوية والكوكبية  
وهي نافذة متعلقة بما ذكرنا وهي ان مطلق الصورة الجسمية <sup>المتعينة</sup>  
بالعرش هي اول المظاهر الشهادية الحسية للحقيقة العمانية <sup>النفية</sup>  
الرحمانية المتوقف ظهورها على اجتماع حقايقها الاصلية وثبوت  
بعضها الى بعض بسر الامم الجامع بينهما وحاله المكفي عنه بالحركة  
الغيبية الارادية الذاتية اى ولكون العرش اول المظاهر  
ظهر بالصورة الدورية الجمعية والحركة الدورية مناسبة  
لذلك بساطة الظاهر واعنى بالحقيقة العمانية الحقيقية

الجمعية الاحدية المنسقة لمن حيث هي هي كما في مقام حضرة احد  
الجمع والوجود بل من حيث <sup>يد النفس</sup> يقترن توجهها الكلي الجمعي الطالب  
للحقائق القابلة الكونية بما فيها من الحقايق الالهية الفاعلية  
وهي المسماة بالنفس الرحاني وتختص بها الاسماء الذاتية الاصلية  
الالهية وهي الحق والعلم والارادة والقدرة والملايكة  
الموكلون بظهورها واظهارها اسرافيل وميكائيل وعزرائيل  
وجبرائيل وروح العرش لقلم الاعلى وروح الاسم الرحمن  
وروح الكرسي النفس الكلية وروح الاسم الرحيم والسماء  
السابعة مظهر الاسم الجواد والسادسة مظهر اسم العليم والحكمة  
مظهر اسم القهار والرابعة مظهر اسم المحي والثالثة مظهر اسم  
المصور والثانية مظهر اسم الباري والاولى مظهر اسم الخالق  
والبيت المعمور محل نظر الحق ومظهر اسم الرب واما قلب  
الانسان الكامل الحقيقي فهو مستوي الاسم الله الذي هو الذات  
ولهذا اشار اليه في الحديث القدسي بوسعتي الخ وجميع الافلاك  
وما فيها من الكواكب صور الاسماء وحضراتها فالافلاك للراتب



والكواكب للآسماء والملائكة صوراً حكام الآسماء والعناصر  
صوراً للآسماء الأربعة المختصة بالآسماء والشمس مظهر الألوهية  
من حيث امدادها بالاسم المحيي ونحو لمظاهر الآسماء والقمر  
من حيث صورته الحقيقية مظهر حقيقة العالم وتظهر لانه  
مظلم يكشف قابل للنور لا من حيث وجوده بل من حيث امكانه  
وباعتبار حقيقته حالة الاستئناس بالنور المتفاد من الشمس  
هو مظهر العالم من حيث ظهوره بالوجود المقترب به الفايض  
من الحق جعله آية على الوجود المحض من حيث هو واعتباراً له  
ايضاً من حيث عروضة بحكم الألوهية لا عيان الممكنات ولما  
بنها عليه صح للقمر الجمع بين الامرين المتغايرين كما صح الجمع للوجود  
بين الاعتبارين من الظلمة والنور والطاقة والكثافة  
اللازمين له وقبول النقص والزيادة واتصافه بسرعة  
حركته واحاطته بقوي ساير الكواكب وايصاله الجمع للامور  
تحت بالصورة فافهم هذا مع ان ما في القمر من النور من كونه  
نوراً لا يتغير ولا يتغايّر الشمس وهو خليفة الشمس في ظلمته

الليل وهكذا الشمس خليفة الحق في الليل الكوني وكل  
مخلف لآخر في وقت ما ومقام ما من الجهة التي تقضي  
تميز كل منهما من الآخر فالخليفة في وقت يستخلف مستخلفه  
كناية بصورة الوكالة عن الوكيل بقوله فاتخذ وكياً  
وتصرحاً ايضاً كما وردت به الاشارة النبوية بقوله عليه السلام  
انت صاحب في السفر والخليفة في الاصل وهو الذي  
جعل الليل والنهار خلفه وليوم الجمع بين حكمهما كما ان مرتبة  
الكمال الجمع بين مقام الخلافة والاستخلاف ولا يخص فيها وهما  
انا اختتم هذه التمهيد بنكتة شريفة في امر الدور وحقيقته  
مفيدة للسابق واللاحق **واعلم** ان الحق سبحانه وتعالى نظر  
بعلمه الذي هو نوره في حضرة غيب ذاته نظراً تنوع في الحال  
الوجودي الذاتي المطلق الذي لا يتوقف بثبوته له على امر  
خارجي اذ ما ثم ما يخرج عنه ولهذا صح له الغنى المطلق  
وكيس هذا النظر عن حجاب متقدم ولا امر متجدد لم يكن حاصله  
من قبل تعالى عما لا يليق به فلا تجد دمه ناك ولا قبليته ولا بعدية



الا بالنسبة ولكن لسان علم المشاهد في عالمنا الآن بعد معرفة  
الامور وما بينهما من التفاوت في الحكم والنعت والتقدم والتأخر  
وادراكه لها في الحضرة العلمية لعرب عن اسرار الحقائق على مقدار  
ما تحمله العبارة ويقبضه حال المخاطب والمخاطب حين  
الخطاب ومرتبتها ومواطنها اذ لكل مما ذكرنا فيها تروم بيانها  
حكم يوجب اثر في الامر المعبر عنه يخرج عن لتراثة والاطلاق  
السابق للتقييد اللاحق سبب المولد والكميات المختلفة حسب  
ما يقبضه ادوة الفصل والقيود المذكورة فتشاهد الحق  
بالنظر المذكور كالاخر مستجنا في غيب هو تبه غير الكمال الاول  
الوجودي الوجودي الذاتي واذا رقيقة متصلة بينهما اتصال  
تعشيق تام فكان ذلك الكمال المستجيب كمال الجلاء والاستجلاء  
فاستدعت واستتبعت تلك النظر العلمية المقدسة  
انبعاث تجلي غيبى اخر فتعين ذلك التجلي لنفسه منصبغا  
بصفة حيية متعلقة بما شاهد العلم يطلب ظهوره وذلك  
للقدم مرتبة العلم على مرتبة المحس اذ المجهول مطلقا لا يتعلق

محبة اصلا ولما لم يكن في الغيب الا ما هو معلوم للحق وشهود له لاحاطة  
بالاشياء كان ذلك بقدر ما بالنسبة والمرتبة كنقد الامارة  
على القدرة ونحو ذلك فنظر العلم في ذلك من نسي حكمه وحكمته  
الذين كانت الدوتيان من البصرية والعقلية مظهرين ونظيرين  
لهما فعلم ان حصول المطلوب يتوقف على تركيب مقدمتين  
اذ الواحد من حيث وحدانيته وفي مقام احدته لا يبع غير  
ولا يظهر عنه كثرة فلا يصح معه الا هو فقط وعلم ان الكمال المط  
لا يظهر بدون الكثرة فعلم ان ما لا يحصل المط الا به فهو مطلوب  
ولم يتعين من مطلق الغيب حاله الا مقدمة واحدة وهو التجلي  
الباعث الحجي فلم ينفذ الحكم لسر الوحدة وسر الغنى الذاتي  
وايضا لو فرضنا وقوع الامر بهذه المقدمة الواحدة ونفوذ  
الحكم لمجرد التجلي الحجي لسبق الى مدارك بعض مرتعين بذلك  
الحكم ان الامر الالهي والانشاء الكوني انما متعلقه وغايته  
تحصيل ما يختص بحضرة الحق لا غير فكان ذلك نوع نقص متوهم  
في مرتبة الغنى العالي الوجودي تعالى الله عن ذلك



فلما لم ينفذ حكم التجلي المذكور لهذه الموانع عاد يطلب مستغرق  
من الغيب المطلق كما هو سنة ساير التجليات لتعينه بالمظاهر  
وفيها عند انقضاء حكمها في التجلي له فانها بالذات يطلب  
الرجوع والتقلص الى اصلها عند انقضاء حكمها بالمظاهر وفيها  
لعدم مناسبتها وهذا هو سبب الانسلاخ الحاصل للتجليات  
التفصيلية بعد التلبس باحكام المظاهر وعودها الى الغيب  
وكذا سبب تجرد الارواح الانسانية عن التشات الى  
تلبسها بعد الاستكمال بها فحصل بهذا العود المذكور حركة  
غيبية ودورة مقدسة شوقه سرى حكمها فيما حواه الغيب  
من الحقائق الاسماوية والكونية فخصها بتلك الحركة القدسية  
الغيبية الشوقية وانتشت بتلك المحصة البواعث لعشقة  
والحركات المعنوية الحسية من ساير الحقائق يطلب ظهور  
ايمانها وما فيه كمالها فصارت تلك الحركة الغيبية مفتاح ساير  
الحركات لدورية الاحاطة المظهرة للنفقات والمحجة ما في  
قوة الامكان والغيب الى العقل من ايمان الكائنات وكانت

النسبة الجودية من جملة الحقائق المستملكة تحت قهر الماحدة  
الغيبية فانبعث لسان مرتبها لحب ظهور عينها وكما لها المتوقف  
على نفوذ حكمها على نحو ما ذكر بطلب سعاد السائلين فحصلت  
المقدمتان احديهما الطلب الذي تضمنه التجلي الجي والآخرى  
الطلب الاستعدادي لكوني بصفة القبول فتعينت النسبة  
المسماة عندنا الان قدرة تطلب متعلقا فعين تلك المتعلق لها  
صفة الارادة فتمت الاركان لان التجلي الذي اوجب شهود  
ما ذكر وهو تجلي الهوة منصبها بحكم نسبة الحيوة المظهر عين  
النور الوجودي الغيبي ثم اظهر هذا التجلي الجي بالعلم نسبة  
الارادة التي هي عنوان السراجي ثم تعينت القدرة كما بينا  
فتمت الاصول التي تتوقف عليها ظهور النتيجة المطلوبة وهما  
المقدمتان كل مقدمة مركبة من فردين فصارت اربعة  
وتتردد الواحد منها وهو سراجية الجمع من حيث نسبة الارادة  
الصابغة لحكمها الثلاثة الباقية حين خفايتها في الثلاثة محصور  
الاثر وكاله فحصلت الفردية ثم ظهر بحركة الغيبة الذي هو الترداد



سر لنكاح فتبعها النتيجة تبعية استلزام لا بتبعية ظهور  
لان ظهورا ثارا لاقتدارا نماهون بحسب مرتبة المظهر والافتك  
شيء فيه كل شيء لسان حكم جمعية الالهة في كل موجود  
لسر بان الوجود الواحد الاحد واذا عرفت هذا فاعلم ان  
عدد ادوار الكواكب والافلاك وانواعها التفصيلية هي على عدد  
رقايق الاسماء ووجوهها التي هي صورها ومظاهرها وعلى  
عدد احكامها ونسبها وارتباطها وحيطتها وتعلقها وتوافقها وثباتها  
فيما بينها وتباينها فالتم حيطة اكثر حكما وطول مدة فافهم واذا  
عرفت ما ذكر تعرف سر عدد الايام والاسبوع والشهور والاعوام  
المصاف الى ذلك كله وسر العرش واندراج ساير الصور في صورته  
وتبعية احكام الصور جميعا وحركتها بحركته واحكام صورته  
والاسم الدهر الذي هو روح الزمان واصله وكون الدور  
العرشي مظهر حقيقة الزمان فقايقه ايام ثم ساعات ثم دج  
ثم دقائق ثم ثلثون في بعض الاوقات والايام والشهور  
والاعوام والادوار العظام كلها تابعة لاحكام الاسماء والحقايق

20  
المذكورة والعرش والكويكب والافلاك والكواكب مظاهر  
الحقايق والاسماء الحاكمة المشار اليها ومعسات لاحكامها فبا  
لادوار تظهر احكامها الكلية الشاملة المحيطة وبالآلات  
نظهر احكامها الذاتية من حيث دلالتها على الميسم وعدم مغايرتها  
كما بينا ذلك وما بين الادوار والآلات من الايام والساعات  
والشهور والسنين فتعين باعتبار ما يحصل من مدين<sup>صلي</sup> الآلات  
من الاحكام المتداخلة وما يتعين بينهما من النسب والرقايق  
كالامر في الوحدة التي هو الوجود بالبحث والكثرة التي  
هي من لوازم الامكان والموجودات الظاهرة بينهما والناجئة  
عنهما فافهم وانظر اندراج جميع الصور الفلكية ونجومها في العرش  
مع انه اسرعها حركة وكيف تقدر حركته الايام وارق منه  
الى الاسم الدهر من حيث دلالة على الذات وعدم المغايرة  
كما بينا واعتبر لان الذي هو الزمن الفرد الغير المنقسم فانه  
الوجود الحقيقي وما عداه فاض مودوم سواء فرض ماضيا<sup>مستقبلا</sup> او مستقبلا  
فلوجود الان وللدور حكم الكثرة والامكان وللعقولة الحركة



التعلق الذي بين الوجود الحق وبين الاعميان فين الآن  
والدوران المدرك مظهر في لعيان وبين الوجود والامكان  
المدرك بالكشف والمعقول في الازهان تظهر الاكوان والالوان  
وتفصل احكام الدهر والزمان فتند الادوار اكتب علمي  
في خلقه الى يوم القيامة فقيده ولم يطلق رعاية للقابل مع عدم  
تناهي الممكنات والعلم الالهي المتعلق بها ولان ما لا يتناهي  
لا يمكن دخوله في الوجود دفعة واحدة ومستند الآن  
ومحتده كان الله ولا شيء معه وقوله تعالى وهو معكم اينما كنتم  
فانهم في الان تغدو الرقايق وبآلة قايق سعد الدوح وبآلة  
تعد الساعات وبآلة ساعات سعد اليوم وتم الامر بهذا  
الحكم الرباعي والسر الجامع بينهما فان انسطت سميت اسابيع  
وشهورا وقصولا وسنين والا كان الزايد على اليوم تكرارا  
كما ان ما زاد على السنة في مقام الانبساط تكرار ومن تحقق  
بالشهود الذاتي وفاز بنيل مقام الجمع الاحدي لم يحكم بتكرار  
ولم ينقل من حكم الان الى الادوار فاندبه اخبره بلسان مخبر

صادق انه كل يوم في شان فلما اضاف اليوم الى الهو عرف  
شهودا واخبارا انه الآن الذي لا قسم لان يوم كل مرتبة  
واسم بحسبه والله والذات الواحدة اليه يستند اليها المرتبة  
الجامعة للاسماء والصفات والحقايق ومن هذا المقام يستقر  
هذا العبد الصادق على سر قوله هو وما امرنا الا واحد كلم  
البصر وهو اقرب فيعلم الاقرب ايضا ويشهد وان لم يكنه  
فاعلم ذلك والله المرشد والهادي فتنبه لما مرنا ه  
وفك المعنى الذي لغزناه جعلنا الله ممزعا للحجاب والحجاب  
ولازم الباب لتحصيل لب الالباب امين يا رب العالمين واعلم  
انه اذا قسم دور الفلك الذي يسير فيه الكواكب باثني عشر قسما  
سمى كل قسم برجاً وقسم كل برج بثلاثين قسما سمي كل  
قسم درجة وقسم كل درجة بستين قسما سمي كل قسم دقيقة  
وهكذا انقسم كل دقيقة بستين ثانية والثامنة بستين  
ثالثة وهكذا الى ما لا نهاية له وباقي اسرار الافلاك بحج في الفصل  
السابع ان شاء الله هو ربنا لا تجعلنا نهبه للاكوان ولا ملعبة  
غارة



للشيطان بل جعلناه نورا فاستجيبنا في عين ما سئلناك  
فيه سر بعا يا سميع يا مجيب يا جواد يا كريم ثم قال الشيخ رضي الله  
عنه **نص شريف هو اول النصوص الواجب تقديمه**  
**يقول السيد الفقيه نقال** نصت الشيء اي رفعت  
ومنه منصة العروس ونصت الحديث الى فلان اي رفعت  
اليه ونص كل شيء اعلاه ومثناه وانما سمي هذا الكتاب  
نصوصا لان مصونه مشتمل على ذكر الاذواق المختصة بمقام الكمال  
الذي يكون ما ذكر فيه مطابقا لما يعلمه الله في اعلى درجات علمه  
فصار مشتملا على المعاني التي لا ينسخ حكمها ولا يتبدل معناها ولا  
يخزم مقتضاها واما انه انما صار هذا النص واجب التقديم لان  
المقصود من ايجاد العالم معرفة الله المعبر عنه عند القوم بكمال الجلاء  
والاستجلاء المفسرة تارة بالعبادة واخرى بالمعرفة على ما قال  
عز من قائل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ليعرفون  
على ما فسره خبر الامام ابن عباس رضي الله عنهما وقال ايضا كنت  
كثرا مخفيا فاحيت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف فقصوه هذا

النص الشريف بيان معرفة الله تعالى لانه بحث عن الوجود  
من حيث الاطلاق والوجود باعتبار كونه مطلقا هو الحق عند  
اهل التحقيق بشرط ان لا يكون الاطلاق قيدا واما فايدة القيد  
سجى عن قرب قيل الجلاء ظهور الذات المقدسة لذاته  
في ذاته والاستجلاء ظهور الذات لذاته في تعيناته واما كمال  
الجلاء والاستجلاء الاوak عبارة عن ظهور الذات المقدسة  
في مراة الانسان الكامل والثاني عبارة عن جمع الحق بين شهوده  
نفسه بنفسه في نفسه وحضرة وحدانيته وبين شهوده نفسه  
فيما امتاز عنه فسمي بسبب الامتياز غيرا ولم يكن قبل الامتياز  
لكذلك وعبارة عن مشاهدة ذلك لغير ايضا نفسه بنفسه من  
كونه غيرا امتازا ومشاهدة من امتاز عنه ايضا بعينه وعين من  
امتاز عنه فميز الواحد عن ثناء بالفرقان النبي الذي حصل  
بينهما وظهر بينهما منهما فانفرد كل باحدى وجمعيته واما فايدة  
القيد فهي ان الحقايق المتيدة بقدر الاطلاق يكون من المعقولات  
الصرفة ولا يكون موجوده في الخارج بدون التعيين **فان قلت**



قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم وقوله **قوله** نحن اقرب اليه من  
حبل الوريد وقوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وقوله  
وهو بكل شيء محيط **وقوله** وسع كل شيء رحمة ابي وجودا وعلما  
وقوله ان الله معنا وقوله ان معي ربي سيهدين وقوله سننهم  
اياتنا في الافاق وفي انفسهم وقوله عليه السلام من عرف  
نفسه فقد عرف ربه ومثالها ان الحقيقة المطلقة هي  
الظاهرة المتصرفية في مطهرات الموجودات فكيف قال الشيخ  
رضي في النص الاخر فتوهم ان لا عيان ظهرت في الوجود بالوجه  
وانما ظهرت اثارها في الوجود لم تظهر هي ولا تظهر ابداء موافقا لما في  
العلوم العقلية ان الطسعة غير محققة في الخارج لان كل محقق  
في الخارج متضمن **قلت** المحسنة المطلقة بمعنى المقيدة بالاطلاق  
والكلية معقولة محض لا وجود لها في الخارج وهو المذكور في  
النص الاخر اما مطلق الحقيقة بمعنى عدم اعتبار القسود ولو  
بالاطلاق فهي موجودة على ما هو المذهب عند اهل النظر ايضا  
لانها الذات وما عداها الواقي لوازمه وتخصصات عارضة

حيث

حيث لو لم يكن الذات لم يكن لها محقق اصلا فيقال انها ذات  
الموجود فيكون موجودة ولا يقال انها جزء الموجود فهو  
موجود ليرد ان كونها جزءا خارجيا ممنوع لان الكلام فيه  
وكونه جزءا عقليا لا يفيد فلا منافاة بين الحكيم لا يقال  
الحقيقة المركبة من حقائق لو كانت موجودة في الخارج كانت  
اجزا وها خارجة فامتنع حمل بعضها على البعض وليس كذلك  
لانا نقول انما امتنع لو كانت لتلك الحقائق سويا متعددة  
اما لو شملها احدية الوجود الخانحي فصل من جميعها مودة واحدة  
خارجية فلا ولما لم يلزم من اتحاد الهوة الخارجية اتحاد الحقيقة  
لم يلزم من تعدد الحقائق في الخارج تعدد الهوة وان التحقيق  
ان الذات الجامع هو الوجود والحقائق فيها العلية العقلية  
كما ان التعينات الخارجية نسبها الوجودية ولا يلزم من تعدد  
النسب تعدد المنتسب ولا من تعدد نسب العقلية تعدد النسب  
الخارجية بجواز ان يكون السمة الخارجية احدى جمع جميع تلك  
النسب لعقلية فليضمهم **فان قلت** الحق ان الحقائق غير مجعولة



وان مذهبه ذلك فكيف يكون موجودة **قلت** المجعولات  
وجودها لا بثبوتها فشيء ثبوتها وهي كونها ازيلية والالزم  
جهل الحق في الازل تعالى عن ذلك وشيئة وجودها وهي  
كونها موجودة مجعولة **فان قلت** اذا كان الحق عبارة عن الوجه  
البحث فكيف يقال انه لا يعرف ولا يرسم ولا ينسب اليه شيء  
من النسب والاضافات مع ان مفهوم الوجود كالكون له  
تعين في العقل والوجود اسمه وله رسم وهو ما به وجوب  
الشيء او انه النور وهو الذي يري به ولا يرى وسجى بيان  
النور والظلمة والضياء على التفصيل في محله انشاء الله  
**قلت** قولنا هو وجود للتفهم اذا لاكثر احاطة بالموجودات  
من الوجود في العبارات ولا مفهوم تتعين في عقولنا مما يكون  
الوجود عينه وذاته الا هو اعني الوجود والوجود تجلي من  
تجليات غيب الهوية وتعين حالي كباقي الاحوال الذاتية  
لان ذلك اسم حقيقي والا كان مما نزع عن ساير المفاهيم  
ولو في الوجه العلم ومعيننا بذلك النعت وليس كذلك فانه

بذلك الاعتبار غني عن كل عين بل لا يمكن ان يكون له  
في علمنا النظري اسم حقيقي لان اسمه معنى قائم بذاته فهو صفة  
وصفته عين ذاته اذا اعتبرت فيه **فان قلت** كيف يكون  
اسمه عين ذاته وكماله الاسماء قسم كماله الذاتي وقسم لشيء  
مباينه **قلت** ذلك اذا اعتبر في الاسماء امتيازها النسي وفي ذلك  
من احكام الامتياز النسي وكلامنا باعتبار عدم الامتياز حتى ان  
الشيخ رضى قال في النصوص ان كمال الاسماء ذاتي باعتبار الذات  
كعكسه باعتبار التعين العلم او الوجودي **فان قيل** مذهب  
انه سحيل ان نضع اسما لذات الحق مطابقة كما ذكرت ولكن لم  
لا يجوز ان يسمى الحق نفسه باسم يدل على ذاته بالمطابقة ثم  
نعرفنا بذلك ويكون هو المسمى نفسه على ما يعلمها الحق **قلنا**  
الجواب عنه من وجهين احدهما الاستقراء ولو كان لنقل  
لانه من اهم المهمات في الاستحاجة والثاني ان التعرف الواصل  
البناء من الحق بهذا الاسم لا يمكن ان يكون بدون واسطة  
اصلا لقوله تو وما كان لبشر ان يكلمه الله الخ ثم لو فرضنا



انه لم يلحق ذلك الخطاب تغير من حيث القابل ولكن مجرى  
تقيده بالصفة الخطابية يخرج عما كان عليه من الاطلاق  
والتجريد وانما كان الامر على ذلك فلا مطابقة لان المقيد بعدة  
اعتبارات وقود لا يطابق المطلق التام الاطلاق والتجريد **اعلم**  
ان لمنكرين ان حقيقة الحق هو الوجود المطلق من اهل النظر  
والمتكلمين لهم شبه جمعها في شرح المقاصد وارتضاها  
فلا بد من دفعها رفا لرد الضعفا الشبهة **الاولى** ان المطلق اختار  
لا يحقق له الا في اللفظ والواجب من وجب وجوده في الخارج  
**اقول** الجواب عن هذه الشبهة موقوف على نقل المذاهب والاختلافات  
الواقعة في هذه المسئلة بين اهل النظر من المتكلمين والحكماء  
قولهم الكلي العقل غير موجود في الخارج لانه عبارة عن مجموع  
الحقيقة وكلية سواء اعتبرت الكلية جوازا او عارضا فلو وجد  
المجموع لوجدت الكلية وهو محال لانها من المعقولات الثابتة  
**فان قلت** هذا حكم الحقيقة الكلية من حيث كليتها وعموم نسبتها  
فما حكم المطلق منها وهو الماخوذ بالشرط بشئ لا بشرط لاشئ

والبون بن الحقيقة المطلقة والحقيقة من حيث اطلاقها  
بن اذا الاولى لست من حيث هي كلية ولا جزئية ولا واحدة  
ولا كثرة ولا سببا ولا مسببا ومن هنا يقال ان عدم الاعتبار  
ليس باعتبار لعدم **وهل** هي موجودة في الخارج ومتحققة فيه  
كالوجود المطلق وقد ذهب كثير من الحكماء الى ان الكلي <sup>الطبيعي</sup>  
موجود فيه لوجود احد قسميه وهو المخلوط والماهية بشرط  
شئ وقد صرح الحنفى والارموي والكاتب وغيرهم بوجوه  
الماهية المشتركة ومنعه الطوسي مسددا لها ان يحسب في  
كل افرادها لم يكن شئا واحدا بعينه بل اشياء <sup>خارجة</sup> وان جمعت  
في الكل من حيث هو كلى فالكل من تلك الحيثية شئ واحد فلم تقع  
على اشياء وان تحققت في الكل بمعنى الفرق كان في كل  
واحد جزئ لا لنفسه ثم قال فليس معنى كونها مشتركة بينها  
الاجتماع عليها والجل امر عقلي فلا وجود للمشتركة الا في العقل  
ومنعه قطب الدين الرازي ايضا بان عدة من الحقائق كالجنس  
والنوع والفصل يحقق في فرد فلو وجدت امتنع الجل بينها



**قلت** الحقيقة المطلقة ولو عن قيدا لاطلاق موجودة في الخارج  
عند اهل التحقيق والدليل عليه ما وقع في بعض نسخ مفتاح الغيب  
وفي كتاب النصوص من قول الشيخ رضي الله عنه ولا تتم  
لناظر الا في منظور فهذا يصحح يدك على تميزها فضلا عن وجودها  
في مظهر منظور ثم الجواب عن الدليلين بلسان اهل النظر  
ان التعيين عارض على الحقيقة فان لم يكن التعيين مضافا لوجودها  
في الخارج فلا موجود في الخارج اذا لم يكن التعيين والحقيقة  
وان كان موجودا فوجود العارض بدون معروضه محال وهذا  
العروض على تقدير وجود التعيين في الخارج عروض عرض خارجي  
لا عارض عارض حتى يقال بكفاية وجودها في العقل ثم نقول  
معنى تحقق الحقيقة الكلية الواحدة او المتعددة في افرادها  
تحققها تارة متصفه بهذا التعيين واخرى بذلك التعيين وهذا  
لا يقتضي كونها اشياء كما زعم الطوسي كما لا يقتضي تحول الشخص الواحد  
في احوال مختلفة بل متباينة كونه اشخاصا ثم من الجائز ان يكون  
عدة من الحقائق المناسبة متبوعية وتبعية موجودة بوجودها

هذا هو المقصود من  
الاشارة الى ان التعيين  
مضاف الى الوجود في الخارج  
والمعنى ان التعيين  
مضاف الى الوجود في الخارج

وايهما  
دائرة

واحد شامل لها من حيث هي كالاتمة القائمة بمجموع اجزاء الالب<sup>من حيث</sup>  
هو مجموع ولا يلزم من عدم الموجودات المتعددة عدم الوجود  
مطلقا بل هم يصحون بان جعل الجنس والفصل والنوع  
واحد **فان قلت** كيف نصف الواحد بالذات بالوصاف  
المضادة كالمشرقية والمغربية والعلم والجهل وغيرها **قلت**  
استبعاد حاصل من قياس الكل على الجزئي والغايب على الشاهد  
ولا برهان على امتناعه في الكل اذ لا يلزم من عدم العين  
الشخصي عدم التعيين مطلقا لجواز ان تعين باحد التعينات  
الشخصية لا بعينه مادامت منسوبة الى الكل اي الى كل الافراد  
وهو التعيين النوعي او الجنسي ويكون تعينا ذاتيا لاعلميا كغير  
الروح الكل والاشياء يزول بما قال الطوسي ان ما لا يكون  
مكانا ولا زمانا يكون نسبة جميع الامكنة والازمنة اليه على  
فلا يعبر شيء منهما في تعينه ومن لم يتحقق على طور التحقيق  
صور التجليات في مراتبها الكلية الاسماوية الروحية او المثالية  
او النفسية عبر عنها بالمشي الافلاطونية اوزعم ان الكليات في النفس

السورة



الجزئية لا يكون لا متسعة الصور من الجزئيات أما في العقول العالية  
والنفوس السماوية وذات الحق فلا يكون متسعة بل عليه فعليه  
حقه كما يلي عن سينا ومن تبعه والحق ما عليه اصل الحق وبلسان  
التحقق على استيفح في بحث آخر ان حقائق غير مجعولة ان الظهور  
لوجود الحق المتصف بتلك الحقيقة المتصفة بتعينات الافراد  
كما ان البطون نسبة اخرى له فالوجود للحق واجب لكن احد نسبتين  
البطون والظهور لازمة من حيث ميازها النبي وان كان حيث  
ذاته مستغنا عنها ولا يلزم من عدم تحقق الشيء من حيث نسبته  
الى لوازمه الامع لازم منها عدم تحققه في نفسه او توقف وجوده  
عليه كما تحوم حول الاوهام الفاسدة كيف والوجود ماهية وجودها  
عنها والا لاجتمع وجودان في شيء وكل ماهية وجودها عينها كما  
واجبا باعتراف محققهم الطوسي اذ لو جاز عدمه لم يكن ذلك الشيء  
ذلك الشيء وكان الماهية مجعولة والكل باطل فاذا وجب وجوده  
كيف يتوقف وجود ذاته على احد تعينات المخصصة له عن ذلك  
علوا بكم فان قلت فالتعين الغير العلى سواء كان شهوديا او غيبيا

لكونه لاحقا بالماضي وتابعا لحقيقته يستدعي تعينا سابقا ولا لاجتمع  
التعين وعدمه وهلم جرا وتعيينا لاحقا به مما يميز افراد حقيقته لتعين  
قلت اما السابق فلا ثم استدعاؤه كيف ولو استدعي جميع  
التعينات تعينا خارجا عنها فيلزم دخوله وخروجه معا وهو محال  
وتحققه انه كالتيقن والتسود يستدعي تعينا وتخيلا وتسوقا  
في الجملة ليلا لاجتمع الضدان او يصدق النقيضان لاسابقا  
والا لكان تحصيلهما حاصل بل حاصل هذا التعين وهذا الخبر والسؤال  
وقد عرف في بحث ان اليجاد للوجود بهذا اليجاد واما اللاحق  
فلان التعين حقيقته يقتضي بذاته متعينة ما يلحق به لا بتعين  
زايد كما في العوارض وذلك بناء على الاصل السالف ان  
حقيقته عين التعين فلو احتاج الى سبب زائد كان الحقيقة  
مجعولة ولم يكن حقيقته التعين تلك الحقيقة لمولاه لكن كون  
الشيء موصوفا واجب وسلبه عن نفسه ممتنع الا عند من يقول  
كالي الحسن الاشعري والي الحسن البصري من المعتزلة بان وجود  
كل شيء عين ماهيته وان الماهيات مجعولة بجعل الوجود المضاف



وذلك عند المحقق باطل لان ماهية كل شيء كيفية بثبوتها في علم  
ان لا نعلم وجودها في العلم الكوني بمجملها بابع لوجود محلها ذكره  
الشيخ في النعمات لكنه وجود تبعية حاك والكلام في الوجود  
الاصيل المحكي والمخالف لا نقول لان الثاني هو الوجود  
ولزمه القول بالجعل والمحقق لا نقول بان الثاني هو الوجود  
بل هو الغيب فافهم قال السمر في تفسيره لفاتحة اعلم ان الوجود  
المحض من حيث هو لا يكون مرصا ولا متعنا ولا منضبطا واعيان  
الممكنات سواء قيل فيها انها عين الاسماء او حكم بانها غيرها فانها  
من حيث هي اعيان مجردة لا تتعلق بها ادراك اصلا ولا ينضبط  
الا من حيث التصور الذهني وتعينها في الذهن عارض اذ ليس هو  
نفس تعينها الا في علم الحق فان ذلك ثابت اذ لا ابد اثبت  
الحق ومذا التعيين عارض لذهن المتصور وغاية مذا التعيين  
ان يشبه ذلك من حيث المحاكاة والمحاكاة انما يكون بحسب تصور  
المحاكاة وقوته وذهنه ليس بحسب ماهي الحقائق المتصورة في نفسها  
بالنسبة لا تعينها في نفس الحق فليس احد من الخلق بمدرك لها من حيث

هي ولا للوجود ولا لذات الحق من حيث اطلاقها عن احكام النسب  
والاضافات واذا قدرت الاختلافات بين اهل النظر ظهر  
الجواب عن هذه الشبهة وهو ان الحق وجود الكلي الطبيعي  
في الخارج لوجود احد قسميه وهو المخلوط وقد اندفع شبه  
منكريه قالوا الموجود هو الهوة لا الماهيات الكليات  
**قلت** الهوة هي الماهية مع الشخص والشخص نسبة اعتبارية  
فلم يبق متحققا لامرودة لان قال الموجود ما به الشخص  
او الهوة الموجودة هي الانضمامات لانا نقول ما به الشخص  
ماهية والغرض انها غير موجودة ولا مدخلها في ذلك والمحقق  
ان الوجود للوجود بحسب مرتبته ومقتضى حقيقته والماهيات  
والهويات نسبة وصفاته التنزلية من الكلية الى الجزئية  
**الثانية** ان لا تحقق للعام الا في ضمن الخاص فلا تحقق الواجب  
الا في ضمن غير وهو محال من القول **وجوابها** بعد ان يدفع  
ورود السؤال الاول يعني انه ناقض السؤال الاول لانه قال  
لا تحقق للمطلق الا في الذهن ما مر ان الموقف تحققه على



كخصص وتقيده لخصوصية ما هو الذي له ماهية او هو ية  
 غير الوجود فلا يتحقق لا بمقارنة ماهيته او هو ية بوجوده  
 اما الذي وجوده عينه فوجوده ذاتية وواجب له وعدمه  
 سلب لشيء عن نفسه وقد ظهر امتناعه فكيف يتوقف بهوته  
 ذات مثل هذا على شيء ولو على التعيين الاول الاحدي  
 الجامع بالنسبة الى الحق نعم يمكن ان يتوقف بهو ية من  
 حيث كماله الاسماوية على المظاهر لكن بالشرطية لا العلية  
 وجملة الكلام فيه ان تحقق الذات المطلق اما ان يتوقف  
 على تحقق صفاتها واحوالها المشخصة بدون عكسه او بالعكس  
 كذلك ولا يتوقف من الطرفين او لكل توقف على الاخر  
 من وجه فالاول بين الاستحالة لان توقف الذات على تحقق  
 احوالها دور ويقتضي ان يكون الذات والحال على عكس  
 المفروض والثاني يقتضي ان يتعين الماهية قبلها تعينا  
 شخصيا فلا يكون كلمة هذا خلف والثالث محال لان الوصف  
 والحال ما يكون تبعاً في الوجود وسر ان علم التوقف

لان الموقوف  
 اما الاحوال  
 والصفات  
 موقوف على  
 الذات دون  
 العكس

من الطرفين بل من احدهما يمنع سر بيان سر الجمع الاحدي الالهي  
 فلا يوجد فالحق هو الرابع ان يتوقف الاحوال على الذات في انتساب  
 الوجود والماهية على الاحوال في التعيين <sup>اي انتساب الوجود</sup> لانقال فيوجد الذات  
 قبل التعيين لانقول نعم فموجودها عينها اما في عين فانما  
 يلزم لو لم يكن احد التعينات لازمه وتقدم الذات فيه تقدما  
 بالذات كتقدم حركة الاصبع على حركة الخاتم ولا يلزم من عدم  
 وجود الملازم بدون لازمه توقعه عليه كالثالث بدون  
 الفردية والحسم بدون التعيز وهذا الساربه فيما بين الهيولي  
 والصورة والجوهر والعرض من توقف الهيولي والعرض في القيام  
 وتوقف الصورة والجوهر في الشخص فانها سر بيان وجود  
 الحق في المظاهر فان تعيده بتنزل من كماله الذاتي لا يلاقى توقف  
 بوجه الشرطية على نسبة الاسماوية الى الحقايق العلمية التي  
 هي بالنسبة الى ذاته عينه المفعولة حسب استعداداتها صوراً  
 واعياناً ظاهرة فالتوقف ولو بالشرطية انما هو لبعض اسمائه  
 وصفاته على البعض لا لذاته المطلقة العينية عن العالمين

النسبة هي



فافهم تسلم عن ورطتي مجرد التشبيه والتنزيه **تتمه للجواب**  
السابق **فان قلت** التعيينان السميان بالتعيين الاول  
والثاني عند القوم كل منهما نسبة كما مر فعروض النسبه خال  
في نفسه عنهما ايضا فهل له تحقق بدونهما فضلا عن غيرها وقد قيل  
لا تحقق للعام بدون احد خواصه او لا تحقق له بدونهما فكيف  
صح نفي الشيء عن نفسه وفيه من المحالات **قلت** كل ما له  
ماهية او هوية غير الوجود لا تصور مقارنتها الوجود الا بالتعيين  
لان تلك المقارنة تعيين الوجود بخلاف ما لا ماهية له غير  
الوجود فانه في نفسه واتصافه بالوجود منزلة عن التعيين  
لعدم احتياجه الى غير ذاته لان كل ذلك الاحتياج هو المنبع للحاجات  
والمحدد للتعينات فقولهم لا تحقق للعام الخ انما تصور في القسم  
الاول ويتعالى القسم الثاني عن ذلك فعند حقيقته كما ينبغي  
بمحقق كون الحق به واجبا وجوده ان لا وابدأ ومستغنيا من  
مطلق المعنى وعدم منافات ذلك بوقف ظهور بعض كالاته  
الاسماية على بعض التعينات الكلية او الجزئية التي هي شؤونه

واوصافه ومقتضات ذاته لكن بحسب شروطها المظهره  
ومسلوق بذلك الى التحقيق بالتوحيد الذاتي والاسمائي والافعال  
ان وقعت **الثالث** لو كان الوجود المطلق واجبا لكان كل  
وجود واجبا حتى وجود القاذورات والخنازير والحيات  
تعالى الله عما لا يليق به **وجوابها** ما مر ان الوجود المفاض  
بمقتضى الممكنات بمعنى الموجوده اي نسبة خاصة الى الوجه  
الحق لا عنه ولا يلزم من وجوب الشيء في ذاته وجوب  
انتسابه الى الشيء بخصوص وقال المشق رحمه الله لا يلزم  
من وجوب الذات وجوب احواله كما لا يلزم من عدم مجعولة  
نفس الحقيقة عدم مجعولة احوالها فلا يرد ان الوجوب اذا كان  
مقتضى الذات كان لازمه فايضا وجد وجمعه لان مقتضى  
الذات تحققه في نفسه او في الجملة لا تحققه من حيث النب  
المخصوصه كما ان حقيقه الجسم يقضى تجسما ما وتحررا ما فهما  
لازمان لا المخصوصان فالتحقق ان المتعدد حسب تعدد  
الماهية الجنسية او النوعية او الشخصية او العرضية هو الوجه



اي محال نسب الوجود لانفس الوجود ثم النسب الاسماء  
منها جمالية لطفية متعلقاتها مستحسنه بالنسبة اليها  
ومنها جلالية قهرية متعلقاتها مستكرهة في نظرنا القاصر  
لكونها مهلكة او مودية او غير ملائمة والكل بالنسبة اليه حيلة  
قدرته وحكمته وسعة علمه وقوته كمال فان كل مظهر موصوف  
حقيقته مخصوصة ومستند الى اسم مخصوص من اسماء الله يكون  
ظهور احكام حقيقته ومرتبته فيه كماله وان كان بالنسبة  
اليه من لا يلائمه مذمة ونقصا وادعاء ظهورها او الخلل فيه  
بالعكس كالتهداية للانبياء والاولياء والكاملين والشيطنه  
للشياطين فكل منهما لكونه كمالا نسبيا اي بالنسبة الى مخلق  
لا الى من تقابله او يضاده لكون منشأ المجددة والمذمة خصوص  
محله اليه منها الملامة وعدمها فمن لا يكون له خصوصية  
الاقضاء بل يكون بذاته مستغنيا عن الكل <sup>سواء</sup> وبحسب شروطه  
مقتضا للكل يكون كله في محله مقتضى حكمته ودليل قدرته  
وفضيلة حيطته وآية كماله مع فرط نزاهة جلاله وقد علم انه

اذا اقضى الظهور انضياف وصف الى ذلك الظاهر كالامكانات  
بوجه واحد في العقل الاول الذي طهر الوجود منه بلا واسطة  
او انضياف اوصاف كاحكام الامكانات اليه فيما بعده  
بحيث لا يكون شيء من ذلك الوصف والاوصاف مقتضى ذاته  
اي مقتضاه لو لا ذلك لمظهر فانه لا ينبغي ان تنفي تلك الاوصاف  
مطلقا عن ذلك الظاهر الموصوف وهو ما لا يحويه الجهات ولا ان  
يثبت له مطلقا بل ينبغي ان يثبت له بشرط او بشرط وسنفي  
عنه كذلك وهي له في حالتي الثبوت والانتفاء صفه كمال لانها  
من حيث الانتفاء اثر استغناء ذاته وفرط نزاهته وبساطته  
ومن حيث الثبوت ايات قدرته وشواهد حيطته وصفاته  
كماله ولا يمكن على شرط قابلية محاله وان كان تلك الاوصاف  
نحسب لواضيف الى غير كانه بثبوتها مذمة وانتفاؤها محبة <sup>بالعكس</sup>  
فان غير لا تقاس عليه ولا بالعكس لانه قياس مع الفارق  
او بدون الجامع الموثر بل كان من جملة الاقتسة اليه يسماها  
الاصوليون بفساد الوضع وهو ان يترتب على العلة تقيض

ان انتفاءها محبة  
ويشترطها محبة



ما نقضيه ولا شك ان ما ثبت تاثيره شرعا لا يمكن فساد  
 الوضع فيه وما ثبت فساد وضعه علم عدم تاثيره شرعا مثله  
 التسمي مسح فليكن فيه التثليث كالاستنجاء فيعرض بانه قد ثبت  
 اعتبار المسح في كراهة التكرار كالمسح على الخف وهذا انما يسمع  
 قبل ثبوت تاثير العلة والافتناع من الشارع اعتبار الوصف  
 بالشيء ونقيضه ومثاله ان ضرب التسمي من حيث السمع مغاير  
 مدحا وذا ما بحسب التاديب والتغذيب لا من حيث القادر عليه  
 وهو الحق تعالى شأنه وهوله في حلية الثبوت والانفاء صفة  
 كما — وعرفا كما قال حليم اذا ما الحليم زين عمله مع الحليم  
 في عن العدوق مهيب واهل المعاني هو الامثاله بالتكميل والاختيار  
 وهو ان يوتي كلامهم خلاف المقصود بما يدفعه اي يوتي سمي  
 يدفع ذلك لالهام كقوله **طريقة فسقى ديارك غير مفسدها**  
 صوب الربع وديمة تهى وقوله تع فسوف يات الله بقوم  
 محبهم ومحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين  
 فان كلاما من الحليم وعدمه كمال من حيث القادر وعقلا لانه حكم

الاسم العدل الذي هو متحد الجمعة الالهية ومناط الكمالات  
 الانسانية الروحانية والجسدانية والجمعة بينهما الايري  
 انهم اسندوا خلق مثل الحيات والخنازير والقاذورات  
 اليه في الواقع وان احترزوا عن سوء الادب في التصريح  
 بذلك فمثله بعينه الانتساب الذي عندنا الى اسمائه التي هي  
 مثل القاهر والضار والمنعم والمذل وغيرها من الاسماء الجليلة  
 فلا ريب ان مجموع الجلال والجمال محقق الكمال **الرابعة**  
 ان الوجود ليس بموجود كما ان الكتابة ليست بكتابة  
 والسواد ليس بالسود حتى قل ان بدء المحل من افراد نقضه  
 الا ان يريدوا بقولهم الوجود موجود ان الوجود وجود  
 لانه ذو وجود لكن المراد بقولنا الواجب موجود هو الثاني  
 لا الاول **فان قلت** لو لم يكن الوجود موجودا لكان معدوما  
 ولزم اتصاف الشيء بنقيضه قالوا في جوابه ان الممتنع اتصاف  
 الشيء بنقيضه بمعنى حمله عليه بالموطاة نحو الوجود عدم  
 لا بالاشتقاق نحو الوجود معدوم اذ هو قولنا الكتابة

اسم الجذر بالاشتقاق  
 في هذا المثال

الاسم



ليست بكاتبه ولذا قال الفلاسفة الوجود المطلق من  
المعقولات الثانية وقال مثبتوا الحال من المتكلمين كقاضي  
ابوبكر من الاشاعة وابوهاشم من المعتزلة <sup>بأنه صفة غير موجودة ولا مبدئية</sup> وامام الحرمين في  
اول امر انه من الاحوال **وجوابها** ما علم ان الوجود  
ماله الوجود لا من صدر عنه كالكتاب بل المحقق ان معنى  
الكاتب ايضا ماله الكتابة لا من صدر عنه والا كان كل  
اسم فاعل كذلك كالمات والمنعدم وقولنا ماله الوجود اعم  
مما له الوجود الزايد وغيره او الخارجي والعقلي والوجود  
مما له الوجود الغير الزايد لا امتناع سلب الشئ عن نفسه فجب  
اشاعته **ولذا قال** الفلاسفة بان وجود الواجب الموجود  
عينه وكذا الاشاعة في كل موجود مهم وهم اكثر العقلاء  
معترفون بان لوجود موجود بالشكل الاول القايل ان الوجود  
عين الماهية الموجودة وكل ما هو عين الموجود موجود فالوجود  
موجود وكذا كاتب بمعنى ماله الكتابة ولو غدا يصدق  
على الكتابة بحسب المفهوم الوضعي غير ان العرف اشهر بالطلاقة <sup>جوابها</sup>

على احد قسميه وهو ماله الكتابة الزايدة فلا ينافي عموم  
حقيقته اللغوية القسمين فظهر فساد القول بان لوجود حال  
او معقول ثاب تعالى الله عن ذلك الا ان يراد انتساب الوجود  
الى الماهية فانه من الامور العقلية وبه نقول **المحقق الخامسة**  
ان الوجود المطلق ينقسم الى الواجب والممكن والقدم والحادث  
والمنقسم الى الشئ وغيره لا يكون عينه فضلا عن ان يكون  
المنقسم الى الممكن واجبا او الى الحادث قدما **وجوابها** ان الوجود  
والامكان والقدم والحادث اسماء نسب الوجود اعني  
الموجودات وليست من الاسماء الذاتية لغاية نسبتها  
الى المتقابلات سوائه فالنقسم في الحقيقة لنسبة الوجود  
لنفسه **السادسة** ان الوجود يتكشش تكشش المحال والتكشش  
لا يكون واجبا اذ يجب وحدته **وجوابها** ان التكشش والمتعدد  
نسبه وشوونه لا عينه كما قيل ان الوجود عند انضمامه الى  
الماهيات لا يكون غير الوجود بل هو هو ابد لكن سمي بواسطة  
الانضمام حصة فيكون هو في حد ذاته مع جميع التقيينات



واحدا بالشخص كائنا في كل ان في شان بل شؤون بواسطة تغيرات  
التعينات فاللزم من تعدد التعينات تعدد الموجودات  
والموجوديات لا تنسب الوجود لا تعدد نفس الوجود لا يقال  
فلا يكون مطلقا وكليا ومشتراكا هو شان الواحد بالشخص حتى  
لو التزم كية لا يكون موجودا في الخارج فلم يكن واجبا  
لانا نقول اجاب له شتى عنه بان كونه شخصا بحسب الخارج  
والكية انما تعرض له في الذهن فلا منافات بينهما وقاك بهذا  
انه فع ايضا ما يقال لو كان كليا كان الواجب واحدا بالنوع  
لا بالشخص وذلك لجواز ان يكون شخصا في الخارج واحدا بالنوع  
في الذهن وفيه تامل لان تعين الوجود الواجب في نفسه عينه  
فان كان المتعين بذلك التعين شخصا لا تصور كلته ونوعته  
كتعين زيد وان كان ذلك التعين نوعيا كليا لا يكون شخصا  
تعين حقيقته الجزئية غير تعين ذاته كذا كان الاول كليا والآخر  
جزئيا وليس للوجود الواجب في نفسه الاتعين واحد هو عينه  
فالجواب الحق ما مر ان تعين ما عدا الوجود انما هو بمقارنته الوجود

بماهيته وهويته وتخصيصه بهما لنا الوجود المطلق فتعينه  
عين وحدته وحدته عين حقيقته وما بالذات لا ينفك  
ولا نزول فلا تصور التعدد والاشتراك الا في نسبة الجزئية  
او الكلية ونفسه كما هو في كل الاحوال فوجدته  
في اقصى الكمال حتى لا تصور في مقابله كثر بل وحدته  
لانها عين حقيقته يكون عين الكثرة اذا لحقت هذا واعلم  
ان الية تنقسم الى الجنسية والنوعية والشخصية هي الوحدة  
العددية المتصورة في مقابلة الكثرات ووحدة الحق في ذاته  
مغزل عنها ولا يوصف من حيث هو لا بالكية ولا بالجزئية  
ولا بالنوعية والشخصية بل هذه احوال نسبة العلة لذا  
لم يكن تعينات ساير الحقائق الا باحداها اللهم الا ان يراد بالوحدة  
الشخصية وحدة ذاته بمنع الاشتراك في عين عن موضوعها  
كالتعين الاول لذات الحق ثم فتننا واحدية الحق تعالى  
يدل عليه ما قال الشيخ رضي الله عنه في النصوص قبل النص  
الاخر ان اطلاق اسم الذات لا يصدق على الحق الا باعتبار تعينه



الذي يلي في تعلق الخلق عن الكمال الاطلاق المجهول  
 البعث وهو التعيين الاول **وانه** بالذات مشتمل على الاسماء  
 الذاتية التي هي مفاتيح الغيب **والاحد** وصف التعيين لا وصف  
 المطلق المعين اذ لا اسم للمطلق ولا وصف **ومن** حيثية  
 هذه الاسماء باعتبار عدم مغايرة الذات لها **نقول** ان الحق مؤثر  
 بالذات فافهم هذا كلامه **وانما** قال في تعقل الخلق عز الكل  
 لان التعيين الاول في تعقل الكل مطلق بالنسبة الى كل تعقل  
**لما** قال **رضه** في موضع اخر اعني في النص لغزنا المنال  
 وهذا تعقل التعيين وان كان يلي الاطلاق المشار اليه فانه  
 بالنسبة الى تعيين الحق في تعقل كل متعقل مطلق **وانه**  
 اوسع التعينات وهو مشهود الكل وهو الجلال الذاتي وله مقام  
 التوحيد الاعلى **ومبدئية** الحق بلى هذا التعيين والمبدئية  
 هي تحت الاعتبار في الظاهرة والباطنة والمقول في ذاته وجود  
 مطلق واجب واحد عبارة عن تعيين النسبة العلمية الذاتية  
 الالهية **والحق** من هذه النسبة سمي عند المحقق بالمبدء لا بالنسبة

غيرها تم كلامه رضي الله عنه **اعلم** ان الوحدة تنقسم من وجه الى  
 الحقيقة والعددية **ومن** وجه اخر تنقسم ثلثة اقسام على ما يحجى  
 في محله انشاء الله تعالى **فالْحَقِيقَةُ** ما لا يتوقف على مقابلة كثرة  
 تعقلا وجودا او هي اما ذاتية او نسبية **والذاتية** وهي الاحدية  
 ما اشار اليه الشيخ رضي الله عنه في التفسير بقوله كون الواحد  
 واحدا لنفسه فحسب من غير تعقل ان الوحدة صفة له او حكم  
 بل كونه هو لنفسه هو وليس بنسبة لغيره وهذا التعيين فرق  
 غير نفس التعيين هذا عبارته **فالمراد** بها الذاتية اعتبرت في الحق  
 او بعد سر بانها في غير اما لانها عين الذات او نفس مقتضى  
 الذات ولاحقه لا بواسطة نحو العدد **واما** النسبية وهي الوكالية  
 وهي وحدة النسب والاحكام لكن نسبتها الى الذات لا باعتبار  
 مفهوم ما تھا كما مر فيتناول الوصفية والفعلية فهي ما اشار  
 اليه الشيخ رضي الله عنه والحكم الآخر كونه يعلم بنفسه ووحده  
 ومرتبه وعلمه بذلك وكون الوحدة نسبة وصفه **فهذه** النسبة  
 حكم الواحد من حيث نسبته ومنها انتشت الكثرة **ومن** هنا



نسبة التعلق للحق بالعالم ونسبة العناء عنه من حيث الاولى  
ولنا العددية وهي التي تتوقف على مقابلة كثرة تعقلا او وجودا  
فما اشار اليه الشيخ رضى فيه ايضا بقوله حكم الوحدة بالنسبة  
الى العدد كونها من شأنها ان تعد بها وان يظهر العدد لانها  
منه هذا كلامه **والفرق** بين الوحدة الذاتية والآخرتين  
انها نفس الذات من كل وجه وهما باحدا اعتبارين وانها لا  
الى كل حقيقة وتعين بوجوب سر بان الجمع الاحدي  
الى كل متعين **مخلا** فهما يجوز ان لا تعتبر النسب المندمجة ولا  
المقابلة بالمانعة الضدية وانها ليس فيها ملاحظة التعدد  
لاقوة ولا فعلا **مخلا** فهما وانها بنا في مبدئية الكثرة **ومما** يصح  
فهذه اربعة فروق **والفرق** بين النسبية والعددية ان الكثرة  
النسبية <sup>على الكثرة</sup> شتمل المعقولة بالفعل والعددية قد تتوقف معقولة  
على الامور الخارجية وان النسبية تتعقل مع الكثرة لا في مقابليتها  
والعددية في مقابليتها المتصورة من مانعة الضدين **وان** العدد  
هي المنقسمة الى الوحدة الجنسية والنوعية والشخصية ونحو **المشابهة**

والموزاة والمطابقه وغيرها من اقسام الوحدات في علم المنطق  
لا الاوليان **وان** تحققت الوحدة الذاتية في الكل من جهة  
عموم سرانها جعلنا الله وياكم من طهر قلبه وشاهد في كل الاحوال  
ربه امين يا رب العالمين **السابعة** انه مقول على الوجودات  
بالتشكيك فانه في العلة اقوي واقدام واوولي منه في المعلول  
**ومتنع** ان يكون الواجب مقولا على غير التشكيك لان المشكك  
يكون زائدا والزائد على حصص الوجود لا يكون عينها **وجوابها**  
ان المقولية نسبة الوجود فكما لم يكن التعدد الا فيها لم يقع التشكيك  
الا فيها بناء على اختلاف قابليات المتعلقات او اختلاف  
بذات الوجود وعرضيته **قال** الشيخ رضى في الرسالة الهادية  
ما يقال من الحقيقة المطلقة مختلف بكونها في شيء اقوي  
واقدم واوولي فكل ذلك عند المحقق راجع الى الطهور بحسب  
استعدادات قوابلها والحقيقة واحدة في الكل والتفاوت  
واقع بين ظهوراتها بحسب مقتضى تعيين تلك الحقيقة هذا كلامه  
**الثامنة** اشراك الوجود معنويا بين الواجب والممكنات



قد ثبت بالبرهان وهو مذهب جمهور المحققين من الحكماء  
والمتكلمين خلافاً لابي الحسن الاشعري فان الوجود عند  
مشارك اشتراكاً لفظياً فلو وجد الوجود فاما بوجود زائد او بغيره  
هو نفسه واما ما كان فليس اطلاقاً على الموجودات بذلك المعنى  
فلم يكن مشتركاً معنواً هذا خلف **وجوابها** ان الاشتراك المطلق  
لنسبة الكلية والافذاته غيبه عن العالمين على ان المافرة  
للوجود بما له الوجود اعم من ان يكون زائداً او نفسه قد حصل معقوف  
يصح مشتركاً به بين الكل **التاسعة** ان دليلهم في اثبات  
زيادة الوجود على الماهية اننا نعقلها ونشك في وجودها **المعقول**  
عين غير المعقول جار في وجود الوجود فيثبت بذلك ان ليس عينه  
فان كونه زائداً متفرع على اشتراك **ذهب** جمهور المتكلمين الى ان  
الوجود زائد على الماهيات الواجب والممكنات خلافاً  
للشيخ ابي الحسن الاشعري مطلقاً اي في الواجب والممكن فانه  
**قال** وجود كل شيء عين ماهيته وخلافاً للحكماء في الواجب  
فانهم قالوا وجود الواجب عين ماهيته ووجود الممكنات زائد

على ماهيته **العاشرة** ان مفهوم الوجود وهو الكون العام معلوم  
لكل احد حتى قيل بداهته وحقيقة الواجب غير معلومة  
فلا يكون هو آياها **وجوابها** منع تعقل كنه ماهية الوجود فضلاً  
عن بداهته ولو سلم البداهة فقد قيل في تعقل الوجود نفسه  
ثم الكون عبارة عن نسبتها الى الكائنات من مجاليه ومظاهره لا عن  
حقيقته كما قال الشيخ رضي الله عنه في مفتاح الغيب ان قولنا  
وجود للتفهم لا ان ذلك اسم حقيقي له على ما بينا **قال** الشيخ  
رضي الله عنه في تفسير الفاتحة ولا خلاف في استحالة معرفة  
ذاته سبحانه من حيث حقيقته لا باعتبار اسم او حكم او نسبة  
او مرتبة ثم قال رضي الله عنه والتحقيق الاتم افادانه متى شئتم احد  
من معرفتها راحة فذلك بعد فناء رسمه وامتحاء حكمه ونقته واسمه  
واستهلاكه تحت سطوات انوار الحق سبحانه وسبحات وجهه  
الكرم فيكون ح العالم والمتعلم والعلم في حضرة وحدانيته  
رفعت الاشياء والاشتباه وحقت معرفة سر لا اله الا الله العزيز  
الغفار **فان قلت** المنفي ههنا معرفته بوجه يختص به سبحانه **من**



من الاحاطة وغيرها والاينافيه ما صرح به في مواضع من ان  
الكمل الواصلين حصل لهم العلم بما في الحضرة العلمية من الحقائق  
على نحو تعينها في علم الله ومن جملة تلك الحقائق حقيقته الحق سبحانه  
فالواصل بنا لارث المحمدي في مرتبة كشف الذات ينبغي ان  
يحصل له معرفته على صورة علمه تعو بنفسه يدل عليه ما حكيناه  
من قل من الشيخ من صورة علمه بنفسه قلت لو حصل ذلك  
يكون من جملة الصور المخصوصة بالحالة المذكورة في التحقيق الاثم  
فلاينافيه والله اعلم بالصواب جعلنا الله واياكم ممن عرف نفسه  
وشاهد شمسهم وهما تامة شريفة بحسب الوجود مشتملة على سبعة  
**فصول** الاول في ان الحق سبحانه وتعالى لم يصدر عنه لوحدة  
الحقيقة الذاتية الواحد الثاني في ان هذا الصادر الاول  
هو الوجود العام نسبتة الى العقل الاول وجميع المخلوقات  
على السوثة الثالث في ان هذا الوجود العام يناسب الواجب  
وحدة فصيح فايضا منه وتناسب الممكنات كثر فترتب عليه الرابع  
في بيان النكاحات باعتبار الحضرات الكلية الخامس في خلق

الارواح المهمة والعنصر الاعظم السادس في خلق العقل  
الاول وهو القلم الاعلى السابع في بيان العروش الخمسة  
وبعض الافلاك **الفصل الاول في ان الحق سبحانه وتعالى**  
**لما لم يصدر عنه لوحدة الحقيقة الذاتية الواحد** فذلك  
الواحد عند اصل النظر هو القلم الاعلى المسمى بالعقل الاول  
وعندنا الوجود العام المناقض على اعيان ما سبق العلم بوجوده  
وجد اوله يوجد وهو الفيض الذاتي المعبر عنه بالتجلي الساري في حق  
الممكنات والامثلة الالهية المقضى قوام العالم وهو الوجود المبسط  
والرق المنشور والنور المرشوش المذكور في الحديث اعلم ان الاول  
مسلم عندنا لكن في بعضهم ان الواحد الصادر الاول عن الحق  
هو لعقل الاول منع وهو انه لم لا يجوز ان يكون ذلك الواحد  
الصادر الاول عن ذات الحق هو الوجود العام كما هو عند المحققين  
وهو الفيض المذكور فلا بد من بيان امرين صحة كون الوجود العام  
صادرا اول ومتوسطا في صدور الكثرة وبطلان القول  
بانه العقل الاول كما هو عندهم اما الاول فلان الوجود العام



لكونه بسيطاً في ذاته كالاول بعينه لولا تقدمه بنسبة العموم  
صح صادر منه ولا اعتبار نسبة العموم اعني نسبتته الى كل ماهية  
قابلة من العقل الاول الى ما لا يتناهي صح رابطها الى الوجود  
المطلق المتعين بالتعين المطلق اذ العموم في الحقيقة نسبة ظهوره  
فله احدة الوجود الظاهري وكثرة النسب المظهرية التي هي موجبات  
المظاهر كنسبة الابصار الواحد الى عشر مبصرات فكما ان مطلق  
الوجود الاحدي في كل متعين انما هو على اطلاقه في نفسه وعلى احده  
وكونه هو كذلك تعينه الاحدي في كل تعين جزئي على صرافة  
اطلاقه وكونه هو في ذاته وان صح الحكم باعتبار التعين المخصوص  
وانما التعدد الحقيقي في نسبتها اعني الموجودية والمتعينية وهكذا  
حكم الصفات المطلقة والمراتب الاصلية والحقائق الكلية  
مع جزئياتها ومظاهرها واما الثاني وهو بطلان كون الصادر  
الاول المتوسط هو العقل الاول فمن وجوه **الاول** ان العقل  
الاول كسائر الممكنات مشتمل على الماهية الممكنة القابلة والوجه  
المقبول فالصادر من الحق الواحد اما المجموع من حيث هو وفيه

كثرة او الوجود من حيث خصوصيته باقترانه بتلك الماهية فان  
كانت الخصوصية جزء الصادر فقد كثر والا فالصادر هو الوجود  
وليس من حيث هو والصادر عن الحق مثله فتعين ان يكون من  
حيث نسبتته العامة التي لا خصوصية لها بما هي ممكنة قابلة لذا  
كان من المراتب الالهية لا الكونية واذا كان كذلك فالوجود الذي  
ثبت اشتراكه بين الماهيات بالادلة وعروضه عليها يكون ذلك  
من حيث نسبتته لا من حيث ذاته **الثاني** ان لكل موجود متعين  
وجوده ليس عينه مادة وصورة متعينة او متعددة يناسب مرتبته  
في نظر التحقيق فلم يكن واحداً في ذاته بخلاف الوجود العام فان وجوده  
في الحقيقة عينه وان كان من حيث نسبة غير **الثالث** ان كل  
ممكن عندهم ليس لاهية غير مجعولة ووجوداً خاصاً زائداً ولا خصوصاً  
الا باقترانه بالماهية والاقتران نسبة غير مجعولة فلو لم يكن الوجود  
المشترك مجعولاً فلا مجعول فالمجعول الاول هو الموجودية المشتركة  
اذ في اعتبار اشتراكه اعتبار وحدته التي بها يناسب الجاعل  
فان الاشتراك شأن الواحد بخلاف الموجودية الخاصة فان منشأ



الخصوصية اعتبار التميز والتعدد فينا في مناسبة الوحدة والتفرد  
**فان قلت** اورد الشيخ رضى في المفصلة على القول بان الصادق  
الاول هو الوجود العام شكوكا مع انه المذهب عنده تنبها على  
قصور طور النظر في جوابها **الاول** ان الوجود العام اما ممكن  
او واجب الثاني محال لا استحالة صدور الواجب وتعددده وعلى  
الاول ان شغل على ماهية غير الوجود وكان الاشتراك بين  
الماهيات بمجموع الوجود والماهية كان المشترك بينهما ممكنا  
ووجوده وليس كذلك وان لم يترك الماهية بل الوجود  
فقط كان هو الصادق الاول من الممكنات لا القلم الاعلى  
وان لم يشغل على الماهية غير الوجود كان واجبا كما مر من الوجه  
فان الممكن هو المفتقر في استفادة وجوده وهذا غنى في ذكر  
لان الوجود ذاته **الثاني** ليس الفرق بين وجود الواجب وبينه  
لان كلا منهما بسيط وغنى وغير مجعول **الثالث** لما كان  
الوجود عينه كان واجبا لم يصح صادرا وفايضا **الرابع** يلزم  
ان لا يفيض من الحق وجود لان هذا غير مجعول ففيضانه على

الممكنات ان كان مقتضى ذاته فهو الفياض بالاستقلال وان كان  
بشرط مؤثر غير هو الحق لزم ان يكون تاثير الحق اقتران الوجود بالماهية  
لا افاضته **والا** اقتران نسبة فلم يفيض من الحق وجودا أصلا منه  
هو الشكوك اليه ذكرنا الشيخ رضى امتحانا لطور العقل لا يقال  
الوجود العام كسائر الكميات ليس بموجود فضلا عن ان يكون  
ممكنا او واجبا بل هو معنى من شأنه ان يجعل الماهيات الغير المجعولة  
بانتسابه اليها مجعولة كما ان الله تعالى جعل الانسان بانتسابه  
الله اعنى واليه نظر القول بانه معقول ثان لاننا نقول فلا مجعول  
حينئذ لا الماهية ولا الوجود ولا اقترانهما اما لو كان الوجود  
موجودا فتعينه يصح مجعولا اى فايضا وليس هذا مثل العلم  
لان العلم العدمي لا يجعل الاعنى موجودا بل منسوب الى العلم فقط  
**قلت** الوجود العام من الحقائق الالهية والمراتب الكلية الاسماء  
فهو بذاته ذات الواجب كما يحى ونسبة عمومها واشتراكه من حيث  
الفيض صفة له فاعتباره صادرا باعتبار تعيين نسبة عمومها  
لا ينافي كونه في ذاته واجبا ولا بسيطا وغنيا وبسهل الفرق



ولا كون لصادرا لا أول من الممكنات القلم الاعلى وبهذا تسقط  
الاسولة فيكون هذا الوجود مشتركا بينه وبين ساير الموجودات  
والقدم والتاخر في الظهور لتقام قابلية الماهية للمتقدم ونقصانه  
للتاخر فقولهم يتوسط العقل الاول في الجاد ساير الممكنات  
ليس كذلك اذ ما ثم عند المحقق الا الحق العالم والعالم ليس بشئ  
زايد معلومة لله تعالى ولا متصفة بالوجود ثانيا وكل الحقائق  
في ذواتها غير مجعولة فضلا عن توسطها في الجعل فلم يبق الفايض  
في المجعول والمتوسط الانسب الوجود اصلا وتبعافا صلا الكل  
هو المتوسط للكل **فان قلت** نسب الوجود واعتباراته المسماة  
بالاسماء والصفات ونسبها امور عدمية ليس شئ منهما بامر  
موجود محقق وكذا الاجتماع والجمع الاحدي فكيف صار تحصيل  
هذه الاشياء وتحديد هاتين خارجيا **قلت** هذا هو محور العقول  
والافهام ومدار اختلاف الائمة الاعلام وكأنه والله اعلم ليس  
بذلك الهايل وله اصل قابل تنفرع عليه صحة عدة مسايل  
وذلك لانه انما شبه هذا على من يقول بان الماهيات غير مجعولة

وان الوجود معقول ثان كالفلاسفة او حال بعض المعتزلة فان  
ضم المعدوم الى المعدوم لا يفيد الوجود ولا الهوية الخاصة  
اما عند من يقول بان الموجودات مخالفة **وكل** وجود غير  
ماهية الوجود فهو موجود فالماهيات مجعولة كالوجودات  
والماهية خصوصية الوجود كالاشعة او يقول الوجود  
هو الموجود حقيقة وموجودات الماهية انتابها بالتصاف  
بالتعريف الحاصل منها وظهور احكامه حاسر في كل مرتبة بحسبها  
كان الظهور في الحقيقة للوجود لكن تصوره بحكي ذلك التيقن  
الباطن بنوع نقضه المرتبة فلا يشبهه لان موجودات النسب  
مخصوص للوجود الموجود حقيقة اليها ولا يستبعد لان ضم المعدوم  
الى الوجود الموجود يجعله منسوب الى الوجود فيصدق عليه  
الموجود فمن جملة مسايله وجود الجسم الهولي والصورة المعقولة  
او عن الجواهر الفردة الغير المحسوسة والجسمية الطبيعية عن كيفيات  
الاربع المعقولة والسولة المحسوسة عن العفص والزاج الغير  
سولة هما والعامل في ظهور الكل لوجوده المشروط في نفسه الحقيقة

المركب

على  
الجمع حال الوجود لانه  
وله الحكم ليس للاحاد



والمرتبة المخصوصتان فليتامل غير أن ثبوت اشتراك الوجود  
بالبرهان الزكائي يدفع الأول اعني قوله ونسبهما امور عدمية  
فلذا قالوا تاثير الحق والجماد اعطائهم تع للحقايق الكونية ما به  
وجدانها باضافه تعيين منه اليها واظهار احكامها بذلك القدر  
المضاف في كل مرتبة بحسبها فجميع الموجودات الكونية صور  
النسب العلمية اليه صور النسب الاسماوية **فان قلت** فحاصله  
كما مر تاثير الحقايق والمرتبات في الوجود بالتعريف كما اثر هو في اظهارها  
**فالحجة** باقية لانه اثر المعدوم في الوجود فانظر اثر المعدوم وان كانت  
عدمية بوجه ما في عين الوجود وفيما هو موجود من جميع الوجوه  
برى العجب العجائب **قلت** لا يحلوا الكلام عن مسامحة ما فان المراد  
تاثير الحقايق في نسبة الوجود بالتعريف لا في نفسه لما نقلنا مرارا  
عن تصانيف الشيخ رحمه الله ان الحق في كل متعين حال الحكم عليه باحكام  
التعريف غير متعين في ذاته ففيه اعم توضيح واتم بصحة ان ذات  
الحق تع لم يثر فيه شيء بل التاثير من شؤونه في تحصيل نسب ليس  
الا وكلاما عديما والله اعلم **الفصل الثاني في ان هذا القادر**

الأول الذي هو الوجود العام نسبته الى العقل الأول وجميع  
الممكنات على السواء لا كما قال اهل النظر من الفلاسفة ان العقل  
الأول هو المتوسط في وجود سائر المخلوقات اذ ليس في الوجود  
الا الحق والعالم الذي من جملة العقل الأول والعالم بجميع اجزائه  
او جزياته ليس شيء زائد على حقايق معلومة لله تع معدومة او لا  
متصفة بالوجود ثانيا **والعقل الأول** ايضا معدوم في نفسه  
محتاج الى الوجود المفاض فهو متوسط بين الحق وبينه كما بين  
غير ذلك لانه الحقايق غير مجعولة عند المحققين من مل الكشف  
والنظر لوجهين ذكرهما الشيخ رحمه الله **الأول** انها لو كانت مجعولة  
في الازل اي موجودة بوجود خارجي لكان للعلم القدم في تعين  
معلوماته في الخارج اثر وذا لا يكون فان شان العلم من حيث  
هو علم استجلاء لنفسه كيفية المعلوم وحكايتها لا التاثير لكن  
اذا لم يكن بطريق الاستنباط من الجزئيات سمي فعليا لانه مؤثر  
**فان قلت** ولكن التاثير لازمه وان لم يكن عينه كما سبق ان المبدأية  
للمرتبة العلمية لاسيما من كامل القدرة الشامل الطوع الممتنع الجمل



العدم التردد بخبره بالمصالح والعواقب وبذلك لا اعتبار يكون  
 العلم فعليا **قلت** الحقائق معدومة لا نفسها لا تثبت لها الا في  
 نفس العالم بها فان كان ذلك وجودا خارجيا لها **فان قلت** لو  
 مساوقها للحق العالم بها في الوجود **وتى** ذلك بعد الذات الالهية  
 وهو متمتع وان حدثت كون العالم بها موثرا من نفسه في نفسه وظرفا  
 لغرض ومظروفا **وكل** ذلك قاذح في صرافة وحدته **لذا قلنا** تاتى  
 الماهيات والمراتب انما هو في نسب الوجود بالتعين لا في نفسه **الثاني**  
 ان الماهيات لو كانت مجعولة في الازل كانت حصى عروض الوجود  
 المفاض موجودة قبله وفي ذلك تحصيل الحاصل المحال **فان قلت**  
 يحتمل ان يكون الحاصل حصى العروض غرا الذي كان من الازل  
**قلت** فكان لكل موجود وجودان وليس كذلك بل الوجود  
 واحد وهو المشترك بين الكل وهو استفاد من الحق سبحانه قال  
 الشيخ رضي في المفصلة اذ لو كان اثنين لطالبنا الفرق بينهما والفاية  
 في تعدد **الوجه الثالث** المشهور بين اهل النظر ان الماهيات  
 لو كانت مجعولة لم يكن الماهيات تلك الماهيات على فرض عدم الجاعل

لكن ثبوت الشيء لنفسه واجب وسلبه ممتنع كما مر ولما لا يقال  
 لو لم يكن مجعولة لم تتحقق جعل ذلك منضم وانضمام ماهية ولا جعل  
 في شيء منها حيفد لا لحاج كما اجاب في المواقف بان المجعول هو الهوة  
 ولا ينافيه عدم مجعولة الماهية لان الهوة ليست الا الماهيات  
 المتضامة الى ان يبلغ مرتبة الحسن فاذا لم يكن الماهيات ولا الانضمام  
 والمراتب موجودة في الحسن كيف حصل الهوة المحسوسة من محض  
 العدومات **لانا نقول** انما تتحقق الجعل باقتران الوجود بتلك  
 الماهيات العدمية **وان** كان الاقتران ايضا عديميا لما مر ان الامور  
 العدمية بانتساب الوجود اليها وتعلقه بها يصدق عليه الموجد **اعني**  
 ماله الوجودات **الوجه الرابع** استفاد من كلام الشيخ رضي ايضا  
 انها لو كانت مجعولة فان لم يكن وجودية لزم ان يكون الحق سبحانه  
 مصدرا لعدميات لا يتناهي **ويكون** سبحانه علة تميز بعضها  
 عن بعض اذا حقائق انفسها لا يكون علة تمايزها **اذ يلزم** منه  
 تاثيرا لعدوم من حيث هو معدوم في المعدوم **ويكون** التعدد  
 الثابت وجوده وصفا لا وجوده وذكر محال **وان** كانت وجودية



لزم ما اسلفنا في الوجودين من بيان الفرق وتعيين الفايده منها  
فان عورض بانها ان لم يكن مَجْعُولَةٌ فاما وجودية فلزم مساوتها  
للواجب في وجوب الوجود وصرفه الوحدة الذاتية فكانت جسدية  
مخلوقها عن لامكان والفرق ويكون اتصافها بالوجود ثانيا تحصيل  
للحاصل اذا افترض ان الممكنات ليس لها الوجود واحد فان  
استكمال الممكن بالوجود المستفاد من الواجب ويكون انتقال  
جميع الممكنات من الوجوب الى لامكان وهو لغنى الذات الى  
الحدثان ولا خفاء ان لبقاء على الحالة الاولى ولي لانها شان  
الحق سبحانه وبه تلخص ويلزم من فرض صحة ما ذكر فسادا وهو  
اذا لم يكن الوجود واحدا مشتركا وقيل بان لكل ممكن وجودين  
مختلفين بالحقيقة لا بد من بيان الفرق بين الوجودين وتعيين  
الفايدة الحاصلة من كل منهما واما عدمية فيلزم تماززا لاعدام  
وليس ثم غير الحق سبحانه فيكون هو علة تمازها والتمايزان كان  
وجوديا لزم اتصاف الماهيات المعدومة بالاهل الوجودي وان  
كان عنديا كان الحق سبحانه مصدرا لعدميات لا يتناهي قلت

ليست مَجْعُولَةٌ ولا وجودية في انفسها بل نسب عدمه واضافا  
عليه والنسب وان تعددت لاسمى وهو ولا تمايزها اثارا احكام  
ان المخلوقة شئيه الوجود لاشيئة الثبوت والمتحقق في النسب  
العلمية والروابط الاسماء هي الثانية لا الاولى ومن هذا يتحقق  
ان الحقائق كما هي غير مَجْعُولَةٌ غير ظاهرة وغير محتقة في الخارج بل  
الظهور ليس الوجود في كل مرتبة بصورة يقتضيها فهي شرط  
الظهور قال الشيخ رضه في الاخر اعظم الشبه والحجب التعددات  
الواقعة في الوجود الواحد النص اثار الاعيان الثابتة فيفهم  
ان الاعيان ظهرت في الوجود بالوجود وانما ظهرت اثارها في  
الوجود لم تظهر هي ولا يطهر ابدالها لذاتها لا تقتضي الظهور  
ومتى اخبر بحقق بغير هذا او نسب اليها الوجود والظهور فانما ذلك  
الاخبار بلسان بعض المراتب والاذواق النسبية اي كما ثبتت  
صحتها بالنسبة الى مقام معين او مقامات مخصوصة فكان  
مقام الكمال واما النص الذي لا يشعركه فهو ما ذكرناه وهكذا كل  
ما اذكر في هذا الكتاب فانه الحق الصريح الذي هو الامر



عليه وما سواه فقد يكون صحيحا بالنسبة والاضافة والى مقام  
ما كما سبقت الاشارة اليه ومتى وضع لك ما ذكرته في هذا النص  
علمت ان الظهور للوجود لكن به بشرط التعدد مع اثار الالعيان فيه  
وان الباطن صفة ذاتية للالعيان وللوجود ايضا من حيث تعقل  
وحدته والامر داير بين ظهور وباطن **الفصل الثالث وان**  
**هذا الوجود العام يناسب الواجب وحدة ففتح فايضا منه ويناسب**  
**الممكنات كثر فترتب** وذلك لان هذا الوجود ليس بغير في الحقيقة  
لوجود الحق الباطن المجرد عن الالعيان والمظاهر الالئب واعتبارا  
وهي النعوت الية بلحقه بواسطة التعلق بالمظاهر كالظهور والتعق  
والتعدد الحاصل باقترانه بالمظاهر وقبول حكم الاشتراك بينها  
وغير ذلك من احكام المظاهر والمراد بوجود الحق الباطن والله اعلم  
هو التجلي الاحدي الذاتي في مرتبة التعق الاول فانه باطن اذ لا فرق  
بينه وبين غيب الهوية وكما لا اطلاق الا باعتبار حضوره لنفسه  
المتعق بالتعق الاول ولان هذه المرتبة سابقه على مرتبة شهودة سبحانه  
نفسه بنفسه في المرتبة الظاهرة الاولى كما يفهم من التفسير وهي عيان

الامر القاطع

عن لعماء وهو اشارة الى مرتبة الالوحادية فيكون محجة اعن النظام  
التفصيلية الية هي المرادة بالالعيان وانما قيدنا النعوت بالية  
بلحقه بواسطة التعلق بالنظام احترازا عن النعوت الية بلحقه  
بتعلق البواطن كالباطن والتعق العلم وتعدد المعاني والحقائق  
ونحو ذلك فان هذا الوجود العام لا مدخل له في تلك النعوت  
بل لهما مدخل في تعينات تعلقات هذا الوجود العام فهذا لكونه  
في الحقيقة عين الوجود الحق صرح فايضا منه <sup>من حيث</sup> هو والافاض  
عن الحق سبحانه مثله **بدا** اعتبار التعق الطاري بسبب علم نسب  
والاعتبارات التي بلحقه يتعلق البواطن كالباطن وغيره فلكون  
نسبتها اليه احادية عينية وليا الحقائق القابلة له غير افادات  
امور **الاول** <sup>او الوقوع العام</sup> المناسبة بين الفايض والفياض في الالوحادية  
والغنى الذاتي **الثاني** الغيرة التقيدية المصححة لان يكون احد طرفي  
الفيض **الثالث** التعدد الاعتباري اعني الحاصل في المرتبة الواحدة  
باعتبار تعلقات القوابل المعصم لانتساب الواحد بلحقه الى كثير معينة  
كسلة الابصار الواحد بعشر مبصرات دفعه **الفصل الرابع في بيان**



النكاحات باعتبار حضرات الكلية اعلم ان نتيجة اول  
الهيات الاجتماعية المتحصلة من توجهات مفاتيح الغيب الذاتي  
الحقيقي واحكام اسماء صفات الالهية واصول حقائق العالم  
المتعينة اذ لا في علم الحق التابعة لتوجه الحق الذاتي في مرتبة الغيب  
الاضافي هو عالم المعاني باعتبار تعقل غير الحق لها وذلك هو وجودها  
من البطون الى الظهور ويطونها بالنسبة اليها والى كل متعقل  
لها غير الحق والافق لم ينزل بالنسبة الى الحق مشهودة له ومتعينة  
في علمه على مراتبها المختلفة ودرجاتها المتفاوتة ثم ظهر عن الحق  
من هيات اجتماعية متحصلة من اجتماع عدة معاني وجملة من احكام  
الوجوب والامكان المجتمعة بتاثر الحق من حيثية الاصول المذكورة  
في المرتبة الزوجية عالم الارواح متفاوتة الدرجات فان الارواح  
صور هيات اجتماعية متحصلة من عدة معاني هي الاسماء والحقائق  
والتركيب في الاول مغنوي ومادته النفس الرحمان الذي هو  
الحران الجامعة وام الكتاب والبرزخ الجامع وفي الثاني صوري  
شبيه بالمادي والمادي ما بعد هذين النكاحين المذكورين

٢١  
فللمفاتيح بالتوجه الذاتي درجة الذكورة واللهيات الاجتماعية  
المتعلقة من احكام القوابل درجة الانوثة والمرتبة درجة  
المحلية وللتعين الوجودي في تلك المرتبة اي مرتبة كانت ومحبتها  
درجة المولود ثم ان الاجتماع المتعقل من توجهات الارواح  
العالية بموجب مفاتيح الغيب وبقية الاحكام الوجودية  
على ضربين ضرب توجه الارواح بذاتها منصبة باثار السوابق  
المذكورة دون احكام مظاهرها لكن في مرتبة الطبيعة اوجب  
بعين عالم المثال لان تعين صورة كل اثر انما يظهر بحسب  
محل الاثر والارواح التالية للارواح العالية وعمار السماوات  
من الملائكة من حيث ارواحهم دون مظاهرهم من ثمرات هذا  
التوجه المذكور والضرب الاخر توجه الارواح العالية من  
حيثيات مظاهرها المثالية الملائكية بمفاتيح الغيب الاضافي  
كاجعل والخلق والعلق والعتق وغيرها يثمر في مرتبة الجسم الكل  
المعقول عالم الاجسام المحسوسة اليها اولها العرش والجسم البسيط  
فللارواح درجة الذكورة مع السوابق المقدمة التاثر للطبيعة



درجة الانوثة ولعقولية الجسم الكل مرسة المحلة وللصوة  
العرشية درجة المولد فللطبيعة هنا درجة الامور وفيما سبق  
درجة المحلة ثم ظهر من ثار جميع الهيات والاحكام  
المضافة الى الحق من ساير الحيات الى سبق ذكرها عالم السماوات  
وعالم الكون والفساد على اختلاف طبقاته واجناسه وانواعه  
ثم اجتماع احكام الطرفين على وجه قريب من لتساوي في درجة  
من درجات الاعتدال الجمعي المرتب مخصوص بالنوعى الانساني  
يعني اجتماع الصور المركبة الطبيعية الغضبية بقواها وسائر  
ما مر حديثه لظهار صور الانسان وقد ثبت ان ليس للنكاح  
مرتب خامسة غير معقولة جمعيتها وهي تختص بالانسان المقصود  
لعنه والله اعلم قال الشيخ رضه في مفتاح الغيب ثم تعين بعد  
انبعاث الروح عن لقلم الاعلى في مراة النفس الرحمانى مرتبة الطبيعة  
من حيث ارتباطها وظهور حكمها في الاجسام <sup>تتوالى الوجودات</sup> وبها وذلك  
الظهور في الهباء الاول السمي عند بعضهم بالهولى الكل  
وايلها ينتهى احدي مراتب لنكاح الاول من وجه وباعتبار

ومن العرش الى مقعر الفلك الملوكب الذي هو احد وجهي الاعلى  
اعني الوجه الذي يلي جهنم ينتهى حكم النكاح الثاني الروحي  
من وجه كما مر قال مولانا عليه الرحمة في شرحه النكاح الاول  
الذي هو عبارة عن اجتماع الحقايق في المرتبة الروحية لتوليد  
الارواح النورية ينهى عند مرتبة الهباء والطبيعة من حيث  
ذواتها الكلية وان لم ينته من حيث جزواياها الى تهى نها  
واسعتها المنتشية منها عند حدوث كل قابل وكذا النكاح  
الثاني الذي هو عبارة عن اجتماع الارواح النورية لتوليد  
الصور المثالية والاجسام البسيطة ينتهى عند تعين فلك  
الكواكب من وجه دون وجه لان ما بعده من لسموات والاركان  
مركب من وجه وان كان بيطا من وجه بديل ما ذكره الشيخ  
في تفسير الفاتحة حيث جعل السموات السبع والاسطوانات  
الاربعة مما يتوسط بين ما غلب عليه حكم الروحانية كالعرش والكرسي  
وبين ما غلب عليه جمع لكمال الطهور والتفصيل  
كالمولدات الثلاث بعد ما جعل من الثلثة اقسام المتوسط



بين ما غلب عليه طرف الوحدة والبطون كالأرواح وبين ما غلب  
عليه طرف الظهور والكثرة كتفاصيل الاجسام المركبة فعلى هذا  
قولنا من وجه دون وجه قيدا لانتها لا قيدا لاولية والثانوية  
ثم كلامه قال الشيخ رضي ايضا في المفتاح الغيب ثم تعين بعد  
معقوله مرتبة الهباء معقوله مرتبة الجسم الكلي **والاول**  
صورة ظهر تعيينها فيه صورة العرش المحيط وانما قلت في الطبيعة  
والهباء والجسم الكلي انه تعينت معقولة مراتبها ولم اقل ثم ظهرت  
الطبيعة ولا ثم ظهر الهباء وكذا الجسم الكلي من اجل ان كل واحد  
من الثلاثة امر غيبى كلي لا يتعين له صورة في الخارج فهو لا زال  
غيبا واما الذي تجدد بهن الحقائق وامثالها من الاسماء الاول  
وهو ان الحق جعل هذه الحقائق الثالث لكليته وما يشار كها من  
امهات الاسماء شرطا في المعنى الاجباري لمكنى عنه بالنقل مع انه لا تنقل  
هناك وقال الشيخ ايضا في هذا الكتاب وحقائق الطبيعة من حيث  
ارتباطها بالاجسام مع الهباء الذي هو الهيولى الكلا المجردة للطبيعة  
في العلم نظائر حقائق حضرة الالهة والجمع مع حضرة الامكان

في التأثير والتاثر ثم ظهر عن الحق بواسطة ما سبق مع حركة العرش  
الظاهرة وروحه وسر روحه الكريسي وروحه وسر روحه  
وانما قلت حركة العرش الظاهر لان الحركة <sup>وسموا اسم الجسم</sup> فمما تقدم غيبية اسما  
وروحانه معقولة وذهنيتها مثالية وفي العرش تمت مراتبها  
بالحركة الصورية الحسية فتربت فصل الاستواء الذي لا تخفى  
سوى ثم ظهر بعد الكرسي الذي هو الفلك الموكب صورة العنا  
الاربعة من تاييد حركتي العرش والكرسي ثم ظهرت السموات  
السبع ثم ظهرت المولدات على حسب الترتيب المعلوم والاسماء  
منتهى تلك الاثار وجمعتها فافهم **الفصل الخامس في الارواح**  
**المهممة والعنصر الاعظم** علم ان ايجاد الارواح المهمة في  
جمال الله وجلاله هم الذين لا يعرفون العقل ولا يغرم ولا يعرفون  
سوى من هاهنا في جلالة وطاشوا بمشاهدته شهودهم دايم ليس  
لهم لحظة الى ذواتهم ولا رجعة اليهم افناهم فناء الابد عبد والله  
نحقة لا حرج حيث امره وعلى قلوب هؤلاء الارواح المهمة الافراد  
من الخارجون عن دائرة القطب وحلق في الغيب المستور الذي



لا يمكن كشفه لمخلوقا لعنصر الاعظم وكان هذا الخلق دفعة  
واحدة من غير ترتيب سببي ولا علي لا سبيل الى ذلك ثم انه عن  
وجل اوجد دون هؤلاء الارواح تجلى اخر ليس الاول في غير  
تلك المرتبة ارواحا اخر متخيزة في ارض بيضاء خلقهم عليها وحياتهم  
فيها بالتسبيح والتقديس لا يعرفون الله خلق سواهم ولا شترتهم  
مع الاول في صفة الهيمنة لذلك لم تفصل وقلنا الارواح المهمة  
على الاطلاق وكل منهم على مقام من العلم بالله والحال  
وهذه الارض خارجة عن عالم الطبيعة وسميت ارضا نسبة مكانة  
لهذه الارواح المهمة المتخيزة لا يجوز عليها الاخلال والاستحالة  
والسدل ابدال اباد كما سبق في العلم وللانسان في هذه الارض  
مثال وله حظفهم وله في الارواح الاولى مثال اخر وهو في كل  
عالم على مثال ذلك العلم او كل ما يذكر من جزئيات العالم وهو منى  
على خبر سوي ثم نقول ان هذا العنصر الاعظم المحزون في غيب  
الغيب له النفاته مخصوصه الى عالم التدوين والتطير قبل وجود  
العالم في العين وهو اكمل موجود في العالم ومواصل السموات والارض

وما بينهما واصل اركانها ومادتها الميسرة في بعض الالسنه بالجواهر الفرد  
وفي بعضها بالهيولى فاوجد الله عند تلك الالفاته العقل الاول  
والعرض من الالفاته انما كانت للحقيقة الانسانية التي لها الكمال  
من هذا العالم فكان المقصود من خلق العقل وعينه الى اسفل  
عالم المكن وآلية توجهت لعناية الكلية فهو عين الجمع والوجود  
والنسخة العظم والمختصر الاشرف الاكمل وسبحي بيانه انشاء الله  
**الفصل السادس في بيان خلق العقل الاول وهو القلم الاعلى**  
وانما قلنا اول لانه اول عالم التدوين والتطير فاول ما وجد  
من عالم العقول المدبرة جوهر بسيط ليس له مادة ولا في مادة  
عالم بذاته علمه ذاته لا صفة له معامه الفقر والذلة والحاجة  
الى باريه وموجده له نسب واضافات لا يتكسر في ذاته بتعددتها  
فياض بوجهين فض ذاتي وفيض ارادي وفي الاول لا يتصف  
بالمنع وفي الثاني يتصف بالمنع والعطاء وسماء في القران حقا  
وقلما وروحا وفي الحديث عقلا وغير ذلك قال الله بوع وما خلقنا  
السموات والارض وما بينهما الا بالحق وهو الحازن الحفيظ الامين



على اللطائف الانسانية الى من اجلها وجد العقل الاول علم  
نفسه وعلم موجدہ فعلم العالم فعلم الانسان قال عليه السلام  
من عرف نفسه فقد عرف ربه وهو لسان اجمال والحديث الاخر  
وهو قوله عليه السلام اعرفكم بنفسه اعرفكم بربه لسان تفصيل  
فهو العقل من هذا الوجه وهو القلم من حيث التدوين والتسطير  
وهو الروح من حيث التصرف وهو العرش من حيث الاستواء  
وهو الامام المبين من حيث الاحصاء ورقاقه الى تمتد الى  
النفس والى الهباء والى الجسم والى الافلاك الثابتة والى المكن  
والى الاركان بالصعود الى الافلاك المستحيلة الى الحركات  
ثم الى المولدات الى الانسان هذا ترتيب الاجاد على ما وعدنا  
بيان الى انعقادها في الغصن الاعظم وهو اصلها ستة واربعون  
الف الف رقيقة وستمائة الف رقيقة وست وخمسون الف  
رقيقة وهذا القلم له ثلاث مائة وستون سنا من حيث هو قلم  
وثلاث مائة وستون وجها ونسبة من حيث ما هو عقل  
وثلاثمائة وستون لسانا من حيث ما هو روح متنجم عن الله

ويستمد كل سن من ثمانية وستين نخرا وهي اصناف العلوم وسميت  
نخرا لتساعها وهذه البحور هي اجمال كلمات الله لئلا تنفذ ولها جاء  
المثل في القران ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر من بعده  
سبعة اشهر ما نفذت كلمات الله لان غاية كل نقطة من البحر ان يكتب بها  
عين ذاتها لا غير ومقالي اقلام وجميع المخلوقات الكائنة في الان  
والماضية والمستانفة ولا يزال هذا العقل مترددا بين الاقبال  
يصل على باريه مستفيدا فتجلى له فكشف في ذاته من بعض ما هو  
عليه فيعلم من باريه قدر ما علم من نفسه وعلمه بذاته لا يتناهي وعلمه  
بربه لا سامي وطريقه علمه التجليات وتقبل على من دونه  
مفيدا هكذا دائما في المزيد فهو الفقير الغني والذليل الغني والعبد  
السيد ولا يزال الحق يلهمه طلب التجليات لتحصيل المعارف  
ولا سيلا هذا الاسم عليه كان من احد العروش **الفصل السابع**  
**في بيان العروش الخمسة وباقي الافلاك والاركان** اعلم ان العرش  
خمسة عرش الحيوة وهو عرش الهوة والعرش المجيد والعرش العظيم  
وعرش الرحمة والعرش الكريم ثم ان عرش الحيوة وهو عرش المشية



وهو مستوي الذات قال تع وكان عرشه على الماء فاضافه الى الهوته  
 وجعله على الماء ولهمنا قلنا فيه هو عرش الحيوة قال الله تع وجعلنا  
 من الماء كل شيء حي وقال وكان عرشه على الماء ليلوكم اى اطهر  
 الحيوة فيكم ليلوكم وجاء في موضع اخر الذي خلق الموت  
 والحق ليلوكم فجعل ليلوكم الى جانب الحيوة فان لميت لا يحير وقوله  
 وجعلنا من الماء كل شيء حي من حيث هو حي لا من حيث هو حي  
 فهو العنصر لا عظم اعني فلك الحيوة وهو اسم الاسماء ومقدمها  
 والعرش المجيد هو العقل الاول الذي ذكرناه والعرش العظيم  
 النفس الكلية وهو اللوح المحفوظ الذي ذكره الان انشاء الله تع  
 وتكون العرش لرحمانية وهو اول الافلاك وتكون العرش الكرم  
 وهو الكرسي الثالث العرش العظيم وهو اللوح المحفوظ  
 وهو النفس الكلية الناطقة الثابتة في التسطير **شعر**  
 رايت النفس ليس لها وجود • بلا عقل وتأخذها الحدود •  
 فاوجد لها فراشا فها رضى • لعقل في تعقلها يلجى د •  
 بها ولها تعنى كل شيء • وكان لها التلاذذ والمزيد •

هي العرش الذي ما فيه شك • وذلك عرشها عرش المجيد •  
 وسطنا من استوي عليه • باسماء يقال لها الصعيد •  
 فمن ينزل بساحته يكنه • وتحمه بمنزله السعوى د •  
 وكان مراده منها بينهما <sup>ساحته</sup> <sup>اي بانها</sup> • فبان بانه الحق المريد •  
 وحل دليله فينا فقلت • هو المولى ونحن له العبيد •  
 فان قلنا با با قد عقلنا • سوي هذا ونحن به شهود •  
 صدقنا من مقالتنا عليه • اذا كان المراد هو الشهود •  
 وليس كذلك المعنى فحقق • فانت العالم النذب الجليل •  
 لما اوجد الله تع القلم الاعلى اوجد له في المرتبة الثانية هذه  
 النفس اليه من اللوح المحفوظ وهي من الملائكة الكرام وهو  
 المشار اليها في القرآن بكل شيء وبقوله وكتبنا له في الاول اح  
 من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء وهو اللوح المحفوظ وقال  
 هو بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ فهو موضع تنزيل الكتب وهو اول  
 كتاب سطر من الكون فامر القلم ان يجرى على هذا اللوح بما قدره  
 وقضاه الحق مما كان من بجاده ما فوق اللوح الى اول موجود <sup>ممكن</sup>

السمو من الطيب

الجبل  
 الارضى الصلبة  
 وكذا الكبار من  
 السوق



إلى فرق في الجنة وفرق في السعير ويذبح الموت ويقوم  
منادي الحق على قدم الصدق يا أهل الجنة خلود فلا خروج في النعم  
الدائم الجديد يا أهل النار خلود فلا خروج في العذاب لمقام  
الجديد لي هنا حد الرقم بما بينهما وما بعد هذا فله حكم آخر  
فهذا اللوح محل لقاء العقل وهو للعقل بمنزلة حواء لادم عليه السلام  
وسميت بالنفس لأنها وجدت من نفس الرحمن فنفس الله بها غر  
العقول أو جعلها محلاً لقبول ما يلقي إليها ولو حابها سيطر فيها  
وليس فوق القلم موجود يحدث يأخذ منه يعبر عنه بالذوات  
وهو النون كما ذكره بعضهم وإنما نونه التي هي الذوات عبان عما تحمله  
في ذاته من العلوم بطريق الاجمال من غير تفصيل فلا يظهر لها  
تفصيل إلا في نفس الذي هو اللوح فهو محل التجمل والنفس محل التفصيل  
والنفس أيضاً قلم لما دونها وهكذا كل فاعل ومنفعل لوح وقلم  
ولهما من لدقائق والوجوه بعدد ما للعقل وجعل امر التركيب  
والانشاء بيد هذا الملك وإذا اعتدلت مباني واستوت نشأتها  
نورية كانت ونارية كشيعة كانت أو شفاقة كان القلم الأعلى

واهب الأرواح التي فيها جعله الله آميناً عليه وهو فض عجب في خلقه  
وارادى الله تعالى ولهذا الملك الكرم نسبتان نسبة نورانية  
وهي ما إلى العقل الكرم ونسبة ظلمانية وهي ما إلى الهباء بحر الطبيعة  
وهي في نفسها حضراء لهذا الامتزاج الرابع العرش الرحمان  
الجامع للموجودات الأربعة وهي الطبيعة والهباء والجسم والفلك  
مثال ما لاح لعين في الهواء برق بمان ثم أوجد الله سبحانه  
الهباء وهو أول صورة قبل صورة الجسم وهو الطول والعرض  
والعمق فظهرت فيه الطبيعة فكان طوله من العقل وعرضه  
من النفس وعمقه الخلاء إلى المركز فلهذا كانت فيه الثلث  
الحقائق وكان مثلثاً والطبيعة عبارة عن حقيقة الجامعة للحارة  
والبرودة والرطوبة واليبوسة الحاكمة عليها بمعنى أنها عين كل  
واحدة من الأربعة من غير مضادة وليس كل واحد من الأربعة  
من كل وجه عينيها بل من بعض الوجوه وهي مظاهر حقائق الثوابي  
وهي الحيوة والعلم والإرادة والقعدة وتعين عالم المثال المطلق  
المنفصل من انبساط حقيقة الطبيعة وظهر منه جميع أمثلة الحقائق



الروحانية الثابتة في اللوح والتهباء مادة عالم الاجسام ويسمى  
بالهيويني او الجوهر الفرد وانما تعين الجسم بواسطة القلم واللوح  
وحقيقة الطبيعة ولهذا صار الجسم مشتملا على الابعاد الثلاثة  
من الطول والعرض والعمق وهو الجسم الكلي واول شكل قبل  
هذا الجسم الكلي هو الشكل المستدير فكان الفلك فسماه  
العرش واستوي عليه سبحانه بالاسم الرحمان الاستواء اللاتين  
بما الذي لا يعلمه الا هو من غير تشبيه ولا كيف وهو اول عالم التركيب  
وكان الاستواء عليه من لعماء وهو عرش الحية وهو العرش الاول  
وهو عرش نبي ليس له وجود الا بالنسبة فلذلك لم يجعله في العرش  
وهو البحر الفاصل بين الحق والخلق وهو حجاب العرش فمن اراد منا  
الوصول اليه وقع في هذا البحر فنسب الفعل الى الكون وما يبد  
الكون من الفعل شيء بل الفعل كله للواحد القهار وجعل الله  
لهذا العرش حملة ثمانية حملوه يوم القيامة واما اليوم فيحملة  
منهم اربعة املاك الملك الواحد على صورة اسرافيل والثاني  
على صورة جبرائيل والثالث على صورة ميكائيل والرابع

والرابع على صورة رضوان والخامس على صورة مالك والسادس  
على صورة آدم عليه السلام والسابع على صورة ابراهيم عليه السلام  
والثامن على صورة محمد سيد الاولين والاخرين وهذه صور  
مقاماتهم لا صور نشاتهم قال ابن مسدة الحجلي في هؤلاء لما ذكرهم  
كما ذكرناهم فاسرافيل وادم للصنور وجبرائيل ومحمد للروح  
وميكائيل وابراهيم للارزاق ورضوان ومالك للوعد والوعيد  
ولكون العرش عند عبارة عن الملك وعمر سبحانه هذا الفلك  
بالملائكة الحافين وهي الواهبات وهما مقام اسرافيل  
وهو في القرن ونمشاهدة هذا الاستواء يصير كذا وكذا  
مرة في اليوم كالوضع وهو الطر الصغين من استلاء سلطان العظمة  
الالهية على قلبه ومن هنا يسمع الرسول عليه السلام مرفف  
الاقلام ومن هنا نزل الرفرف ومن هنا غلبت عليه حاله  
الفناء فتجرد عن عالم التركيب ومن هنا نودي والله اعلم صوت  
الى بكر رضى الله عنه ثامنا له اذ كان ابنه قفان ربك يصلي  
ثم تلى عليه هو الذي يصلي عليكم وملائكته وهذا الخيال الثلاثة



التي تبقى بين اهل الجنة وبين الحق اذا جمعوا للرؤية والفلكان  
الذان بعده وها انا اذكرهما انشاء الله تعالى **الخامس العرش الكريم**  
وهو الكرسي موضع القدمين ثم ان الله تعالى ادار هذا الفلك  
وسماه الكرسي وهو في جوف العرش كحلقة ملقاه في فلاة  
من الارض وخلق بين هذين الفلكين عالم الهباء وعمر هذا  
الفلك بالملائكة المدبرات واسكن فيه ميكائيل وقزات  
اليه القدمان فالكلمة في العرش واحدة لانه عالم اول التركيب  
وظهر لها في الكرسي نسبتان لانه الفلك الثاني فانقسمت به  
الكلمة فعبّر عنها بالقدمين كما تنقسم الكلام وان كان واحدا  
الي امر ونهى وخير واستنار وعن هذين الفلكين يحدث  
الاشكال الغريبة في عالم الاركان وعمرها حرق لعوايد على  
الاطلاق ولا يعرف صلها وتظهر في عالمين في عالم الخيال  
لقوله تخيل اليه من يحرم انها تسعى وفي عالم الحقيقة مثل  
المعجزات والكرامات وهذان الفلكان قل من بعث علي ما ذكرناه  
فهما او يصل اليه من اصحابنا الا الافراد ومن هذين الفلكين

كانت الخواص في الاشياء وهي الطبيعة المجهولة فيقال فيه ان  
نعمل بالخاصية لجهلهم بالسبب الموجب لذلك الفعل فلما ادركوا  
حركة هذين الفلكين لم يصح لهم ان يجهلوا شيئا في العالم والله  
اعلم بالصواب واذا تم بحث العرش الان ندر ان نبث عن  
انرار باقي الافلاك بتوفيق الله وعنايته **الاول** فلك البروج  
وهو الاطلس قال الله تعالى والسماء ذات لبروج وهو القدر  
في الفلك الاطلس الذي لا كوكب فيه ولهذا سمي بالاطلس  
ثم ادار سبحانه في جوف هذا الفلك الذي هو الكرسي فلك  
الاخر المسمى بالاطلس وهو بالنسبة الي الكرسي كنية الكرم  
الي العرش كحلقة ملقاة في فلاة وخلق بين هذين الفلكين  
عالم الرفارف وهي لمعارج العلى وفيه خلق عالم المثل الانشا  
وتسميهم سبحانه من اظهر الجميل وستر البقيع وست سبب هذا  
التبسيط لهؤلاء الملائكة ومعاون اعدا منا اذا فعل فعلا قبيحا ففت  
صورة مثاله في هذه الحضرة فيرسل الحجاب حتى لا يرون المتبقي  
شيئا فاذا قلغ عن المخالفة رجعت اليه صورته الاولى فلا يرون



منه الاحسان وهكذا جاء الخبر عن الصادق المصدق ويقال  
في هذا الفلك مقام جبرئيل وعماره من الملائكة المقسمات  
والتي هذا الفلك ينتهي علم الرصد فهي منقسم على اثني عشر قسما  
فرضا وتقديرا وجعل في كل قسم ملكا من الملائكة وانشأهم  
على صور مختلفة وسموا باسماء صورهم في عالمنا هذا فالملك الاول  
على صورة الميزان وطبيعة بيته حار رطب وولاه الحكم في عالم  
التكوين ستة آلاف سنة وهو اول فلك راز بالزمان  
وفيه حدثت الايام دون الليل والنهار وجعل بيده هذا  
الملك الحكم مفتاح خلق الاحوال والتغيرات والزمان الذي  
خلق الله فيه السموات والارض وحدث فيه الليل والنهار  
واما ظهور ما بسبب حدوث فلك الشمس على ما يحجب بياض انشاؤه  
يو هذا الملك متحرك والملك الثاني على صورة العقرب وطبيعة  
بيته بارد رطب وولاه الحكم في هذا العالم خمسة الاف سنة  
وجعل الله بين مفتاح خلق النار وهو ساكن والملك الثالث  
على صورة القوس وطبيعة بيته حار يابس وولاه في هذا

العالم اربعة آلاف سنة وهو ملك كريم بيده ازمة الاجسام  
النورانية والظلمانية ومفتاح خلق النبات والملك الرابع  
خلقه الله على صورة جدي وطبيعة بيته بارد يابس وولاه  
الحكم ثلاث الاف سنة وهو متحرك وجعل بين مفتاح  
الليل والنهار والملك الخامس خلقه الله على صورة دلو  
وطبيعة بيته حار رطب وولاه الحكم الف سنة وهو ملك  
كريم عليه سكون وقار وهيبة وجعل بيده مفتاح  
الارواح والملك السادس خلقه الله على صورة حوت  
وطبيعة بيته بارد رطب وولاه الحكم الف سنة وله شريك  
مع ملك الاجسام النورانية والظلمانية وجعل بيده مفتاح  
خلق الحيوان والملك السابع خلقه الله على صورته كبش  
وطبيعة بيته حار يابس وجعل دولته اثني عشر الف سنة  
وهو متحرك وبيده مفتاح خلق الاعراض من الصفات  
والملك الثامن خلقه الله على صورة ثور وطبيعة بيته  
بارد يابس وحكمه في عالم التكوين احدى عشر الف سنة



وهو ملك عليه وقار وهيبه وعلى صورته عمل السامري  
العجل وظن لما رآه انه الاله موسى **وبيده** مفتاح خلق الجنة  
والملك لتاسع خلقه الله على صورة تومن وطبيعة بيته  
حار رطب ودولته عشرة آلاف سنة وله اشتراك مع ملك  
الاجسام **وبيده** مفتاح خلق المعادن والملك العاشر خلقه  
الله على صورة سرطان وطبيعة بيته بارد رطب ودولته  
تسعة الاف سنة وهو متحرك **وبيده** مفتاح خلق الدنيا  
والملك الحادي عشر خلقه الله على صورة اسد وطبيعة بيته  
حار يابس ودولته ثمانية الاف سنة وهو ملك عليه منها  
**وبيده** مفتاح خلق الاخرة والملك الثاني عشر خلقه الله  
على صورة سنبلة وطبيعة بيته بارد يابس ودولته سبعة  
الاف سنة وله اشتراك مع ملائكة الاجسام وله اختصاص  
معين بالاجسام الانسانية ولما كمل هذا الفلك كمل عالم التكوين  
فمن الاسد والقوس والحمل وجدت كن الاثر وعن الجوز  
والميزان والذئب وجدت كن الهواء وبالسرطان والعقرب

والحوت وجدت كرة الماء وبالثور والسنبلة والجدي وجدت  
كرة الارض ومن هذا الفلك اعني فلك البروج الى المكن  
حكم الطبيعة العنصرية بالنفس والاستحالات والكون والنفس  
فذكر هذا الفلك بتقدير العزيز العليم له فيه من الحكمة البالغة  
وهو الفاعل سبحانه لكل شيء وهذه اسباب نصها سبحانه  
لما سبق في علمه وليبتلى بها عباد الله فمن اضاف الفعل اليها  
فهو مؤمن بها كافر بالله ومن اضاف الفعل الى الله فهو مؤمن  
بالله كافر بالاسباب ولهذا جاء الشرع الذي يجب به الايمان  
واما العقل فيدل على انه لافاعل الا الله الواحد القهار فقال  
عليه السلام في اثر سماء في جهنم اتدرون ماذا قال  
ربكم قال اصبح من عبادي مؤمن بنبي وكافر بالكون فاما من قال  
مطربنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بنبي وكافر بالكون  
واما من قال مطربنا بنوع كذا فذلك كافر بنبي وكافر بالكون واما  
عليه السلام القسمة بين مؤمن وكافر ونبي بذكر على القسم  
الثالث المدوح بينهما وهو لقسم الذي يضيف الفعل الى الله تعالى



بحكم الاتجاد والابداع وآلي المخلوق بحكم التوجه والقصد  
والانبعاث والكسب وعلى الوجه الذي ضاف لله بالفعل  
الى عبده فقال والله خلقكم وما تعملون فاضاف لعمل الينا بهذا  
الحكم مع كون ذلك لعمله خلقا وابداء لا اله الا هو فلهذا  
جعله كافرا اي ساترا ولم يقل موهم في جاهل بالكوكب ولكن  
قال كافرا اي ساترا ما يعرفه منه وتجي لحقق هذا في الفلك الثاني  
انشاء الله تعالى **الثاني** فلك الكواكب الثابتة وهو اخر الافلاك  
ثم اوجد الله هذا الفلك الرابع وخلق عالم الرضوان بينه وبين  
فلك البروج وسطح هذا فلك رضى الجنة ومقعر سقف النار  
وقيه اسكن الرضوان حازن الجنان وهو من الملائكة الكرام  
وملائكة هذا الفلك يقال لهم التاليات وقال بعض العلماء  
من اهل المقاييس في قوله بوجع عرش ربك فوقهم يومئذ  
ثمانية ان هذا الفلك احد الثمانية الجملة والسبعة اليه تحته  
**والامروا** الله اعلم على خلاف ما قال من كل وجه وهذا الترتيب  
لا يمكن ادراكه الا بالكشف وبالجز الصادق وكذلك هل

التعاليم والرصد واصحاب الهيئه ما عرفوا من ذلك الا بطريق  
الكشف الحسني فابصروا حركات الكواكب واستدلوا بذلك على  
كفنة الصنعة الالهية فاختلوا في بعض واصابوا في بعض  
ومن حمله ما اخطوا قولهم باختلاف حركات الافلاك فان  
اهل الحق قالوا جعل الله حركات الافلاك كلها على طريقه واحدة  
من الشرق الى الغرب بخلاف ما يقول اصحاب علم الهيئه  
وذلك انهم يرون السيارة يقطع في فلك الكواكب لثابته  
من الشرطين الى السطرين ومن الحمل الى الثور وروى حركاتها  
بالعكس من حركة فلك الكواكب لثابته فيجعلون حركاتها من الغرب  
الى الشرق وليس الامر كذلك ولكن حركة فلك الكواكب  
على مقدار يعطيه تركيبه وطبعه من السرعة وافلاك السيارات  
معه في ذلك الدور غير انه مشى عنها على قدر قوته بالوزن المعلق  
الذي قدره خالقه فظهرت اخر القمر وعين من السيارة عن منزلة  
الشرطين الى منزلة البطين وعن برج الحمل الى برج الثور وهو  
تاخر صوم ولكن ليس بتاخر حركة ضدته تقابله وكل من قال



انما هو المذهب  
 في ان الكواكب  
 لا تتحرك على  
 التوالى بل  
 على الدوائر  
 والشمس  
 في مركزها

ان حركات الافلاك مع حركة فلك المحيط على القابل فما عنده علم  
 ومن شبهة ما ذكرناه والقهقري الظاهرة في بعض السيارة لسعة  
 يكون في فلك في ذلك الوقت اعطاه تركيب ذلك الفلك  
 وطبعه الذي خلقه الله عليه وكان هذا الانشاء العجيب من خلق  
 الهوا المغيب وهو غيب لغيب قال بعض اهل الهيئة في بيان  
 الخمسة المتحركة فهي الكواكب الباقية غير الشمس والقمر وذلك  
 لان كل واحد منها يتحرك على توالي البروج اعني من المغرب  
 الى المشرق متدرجا من البطء الى السرعة الى حد ما ثم تنحرف  
 السرعة الى البطء الى ان يقف عند حد ما وبعد هذا الوقوف  
 يتحرك على خلاف التوالي متدرجا من البطء الى السرعة الى حد  
 ما ثم تنحرف من السرعة الى البطء الى ان يقف عند حد ما وقفا  
 ثانيا ثم يعود الى ما كان عليه من الحركة على التوالي وهكذا ابداءا للهائم  
 المتحرك **وسبب** ذلك ان الكواكب منها ما هو مذكور في  
 فلك صغير غير شامل للارض يقال له فلك لتدوير بحمل فلك اخر  
 شامل للارض يقال له الفلك الحامل لحمله الاول فالحامل

من الهيئة

نحو

يتحرك على التوالي ويتحرك التدوير الى جهة حركته والتدوير  
 يتحرك على نفسه في مكانه من الحامل حركة راجحة على حركة  
 الحامل ويتحرك الكوكب في اعاليه على التوالي وفي اسافله على  
 خلاف التوالي فكما قرب لكوكب من اعاليه يري واقفا  
 لتساوي حركتي الحامل والتدوير بسبب اختلافهما في الجهة بعض  
 الاختلاف **واذا** جاوز ذلك الحد يري متحركا على التوالي لاتحاد  
 الحركتين في الجهة بعض الاتحاد متدرجا من البطء الى السرعة  
 لازدياد الاتحاد في الجهة كلما ازداد القرب من الذروة  
 وعادة السرعة عند الذروة لكن غاية الاتحاد ايضا عندها  
**واذا** جاوزا الذروة اخذت تدرج من السرعة الى البطء لا سقا  
 الاتحاد في الجهة كلما ازداد البعد من <sup>الذروة</sup> حتى يقف اذا جاوزا اعالي  
 التدوير بقدر يسير **لتساوي** الحركتين ثانيا بسبب اختلافهما  
 في الجهة بعض الاختلاف **واذا** جاوز ذلك الحد يري متحركا على  
 خلاف التوالي لازدياد الاختلاف في الجهة كلما ازداد القرب  
 من الحضيض وغاية السرعة عند الحضيض لكون غاية الاختلاف



ايضا عندك **و** اذا جاوز الحضيض اخذت درج من السرعة الى البطء  
لاستفاض الاختلاف في الجهة كلما ازداد القرب من الحضيض  
حتى يقف عند قرب من لا عالي وهكذا ابدا فهذه احوال الكواكب  
بحسب الرؤية **مع** انه في تمام دورية لا يعرض له رجوع ولا وقوف  
ولا بطوء لان حركات الاحرام السماوية متصلة متشابهة **و** نحن  
اوردنا صورة فلكي الحامل والتدوير تشبيها لتصورهما  
في هاتين الدائرتين **و** اما الزن ان فيمتنع ان يكون لهما في المير  
وقوف ورجوع **اما** الشمس فلكنها عادمة لفلك التدوير  
**و** اما القمر لكون حركته حاملة راجحة على حركة فلك تدويره الى هنا  
كلامه **ثم** نرجع الى ما كنا ببيان وهو انه لم يقع منه تعالى انشاء  
الا وقد جعل الله توجهات النفس الى هذا الانشاء وتوجهات  
العقل بالرهب الذي له **كما** جعل الادوار للافلاك وتوجه الغنصر  
الاظم ايضا الذي هو الكوكب العالم كالنقطة والقلم لها كالمحيط  
واللوح ما بينهما **و** كما ان النقطة يقابل المحيط بذاتها كذلك هذا الغنصر  
يقابل بذاته جميع وجوه العقل **و** في الرقائق التي ذكرناها من قبال

فهي في الغنصر الاظم واحدة وفي العقل بعدد لعدد قبوله منه  
فللغنصر السفاة واحدة وللعقل وجوه كثيرة فلم هذا كان الغنصر  
اشد تحققا بتوحيد خالقه من العقل لانه اتم نسبة **و** الى الغنصر  
والعقل اشارة في قوله تعالى ولوا نهم اقاموا التورية والانجيل  
وما اترك ليهم من ربهم وهي بقية الكتب والصحف والتزلات  
لاكلوا من فوقهم شيرا الى المحيط **و** في الاسرار والمواهب التي بيد  
مذا الملك الذي هو القلم ومن تحت ارجلهم يشار الى النقطة  
الغيوب واللطايف من الغنصر والكل منه وهو يتمد من الله  
بذاته يعني وما من شيء اوجده الحق الا وقد جعل سبحانه للقلم واللوح  
والغنصر الاظم ايضا اليه توجهها عندما اراد ايجادها وخلق الله  
عندما توجه ما شاء ان يخلق مما شاء ان توجه عليه لا بالتوجه  
لانه تعالى وتنزه عن المعين والشريك واحكام الاسباب **و** هو  
الناصب لهما مثل اعمالنا المرادة لنا خلق الله الارادة فينا الى تحريك  
يدنا مثلا فعند ما يتعلق ارادتنا بتحريك يدنا خلق الله الحركة  
في اليد فلا فاعل في الوجود الا الله وسكننا عن ايضاح تحقيق



الاسباب ليلا نخل الناظر فيها آنا ممن نجعل الفعل لغير الله أو ممن  
نجعل الفعل لله مشاركة السبب وستا من اهل هذين المذهبين  
وأن مذهبنا ان الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء من خلقه <sup>وخلق</sup>  
الشيء من كونه سببا ان شاء ولا يجعله شيئا ان شاء <sup>لكن قد شاء</sup>  
وسبق في علمه انه لا يخلقها الا هكذا <sup>كذا</sup> فحال ان يكون  
الا هكذا لان خلاف المعلوم محال هذا هو الذي اعطاه دليلي  
وكشفه وهو علمي واعتقادي نسأل الله الثبات عليه وانه سبحانه  
ليس بعلة لشيء بل هو الواحد اوجد ما اوجده الجاد من لم  
يكن له ما كان <sup>ما</sup> انه ازل قدم انبعث عنه الاولية الا هو  
لا اله الا هو ثم اعلم ان الله تعالى لما خلق هذا الفلك رتب في  
مفعول الف مائة واحدى وعشرين مرتبة وقيل الف واربعة  
وعشرين قسم الفلك عليها صورة هذه المراتب هي الكواكب المذكورة  
في هذا الفلك الرابع كما قسم فلك البروج على اثني عشر قسما فظهر لكل  
قسم كوكب فظهرت اثني عشر كوكبة وهو فلك الكواكب والسبعة الافلاك  
التي تحته والاربعة الاركان فلهذا اثني عشر فلكا قسم هذا الفلك

الرابع الى الاقسام التي ذكرناها وجعل في كل قسم مكان  
من الملايكة على صورة عالم من العوالم الكائنة في عالم الاكوان  
فخص صور عالم الاركان بتلك الاقسام فدار هذا الفلك دورة  
اررفها عالم الجنان لحركة الارض في اخراج النبات كما قال  
فاهتبت وربت وانبت من كل زوج بهيج وكل يحكم فيما دونه  
بما اودعه الحق فيه وهذا الفلك هو فلك الحروف ومن هنا  
انتشأت في عالم الجنان ثمانية وعشرون منزلة وفي مقابلتها  
ثمانية وعشرون حرفا على المخارج المستقيمة واما على المخارج  
الغير المستقيمة في الانسان وغير من الحيوانات فتلاثة واربعون  
وفي قوله ثمانية وعشرون حرفا تامل لانه قد نقص اليه عليه السلام  
بان الحروف تسعة وعشرون ولا يسيب اسقط واحد او ايت  
حرف هو وقد بينا السؤال في سؤلتنا ومثاله في الانسان  
كالخروف بن الباء والفاء وكالحروف بن الجيم والسين وكحرف  
الخنشوم وهكذا في الحيوانات واخر بعض العلماء عن بلذجع  
الصادق رضي الله عنه انه اوصلها الى بضع وسبعين حرفا في الحيوانات



ولما كانت الحروف من هذا الفلك لا يعطى خواصها الا ما عطيه حكم  
المنازل ولا يعطى ابداء اشكالا غربا لانها دون الفلكين غير ان لها حقا  
لطيفا في الفلك لا طلس الذي هو سقف الجنة بها بقى الكلام  
على اهل الجنة اعنى الحروف لفكرية واما اللفظية فهي لهم من نفس  
هذا الفلك الذي هم فيه ولكن هو لطف واعذب من هذا الكلام  
المعتاد لانها يفعل هناك بالروحة الخالصة كشكلنا ايضا في الجنان  
على عدل نشاة فانج الاستعداد الحسن والفيض الروحاني ومن هذا  
الفلك كان في الجنة الشجر والانهار والرياح والحدود والقصور  
والولدان والاكل والشرب والنكاح والاستقال من حال الى حال  
على اهل الطبيعة الا ان الامرات في عين الحوامل والقوامل  
يحفظ الاعتدال فلا يستحيلون ابداء لكن يختلف عليها الصور  
والحالات والصفات والاشكال في المطاع والمشارب والملاهي  
والمناكح والاعراض بشريف واشرف وحسن واحسن حكمة بالغة  
من عز بن علي ثم انصرف النظر والتوجه الارادي الالهية  
بعد خلق ما ذكرناه الى النفس الذي هو الملك الكرم فاحي الله اليها

تحدد بالتدبير في عمق الجسم الى اقصاه وذلك نقطة مركزه المعين  
عنها بعجب الذنب الذي يقوم عليه النشاة وهو جزء لا يبلى وهو  
محل نظر العنصر الاعظم الذي خلق العقل من لفاته فانحدروا  
الملك الكرم باذن العزيز العليم الى ان انتهى الى المركز فوجد  
نظر العنصر الاعظم اليه فاذا ركن الارض ابتداء وكانت هذه الحركة  
من هذا الفلك بطالع السرطان وهو الملك الذي ذكرناه في فلك  
البروج وجعل ما يلي المركز صخرة عظيمة كرية وفي نقطة تلك الصخرة  
الصماء حيوان في فيه ورقة حضراء بسبح الله ويحمده وهو الحيوان  
الاشرف وعمر هذه الارض بصنف من الملائكة يقال لهم  
الناشرات وقد نبه الشرع عليها بقوله ان الملائكة تشارفونها  
لطالب العلم فان الارض ناهي لعبادة الصالحين وهم العلماء  
بالله وجعل بينهم مقدما من الملائكة اسمه قاف واليه ينسب الجبل  
المحيط بالارض فانه مقعد هذا الملك وبه حكم الارض والازلازل  
والرجفات والخسوف وهذا الجبل من صخرة حضراء صماء وطوق به  
حيث عظيمة اجتمع راسها بذنبها قال الشيخ الكبير رحمه رايته



من صعد هذا الجبل وعين هذه الجنة وكلم معها وقالت سلم مني  
الي اني مدينة وكان من الابدال من اصحاب الخطوة يقال له موسى  
السدراني وقيل كان ختم القرآن كل يوم سبعين الف مرة فسأله  
يوسف بن خلف الكومي القنسي وهو من شيوخ الشيخ الكبير رضى  
عن طول هذا الجبل قال موسى صليت الفتح في اسفله والعصر  
في اعلاه وانا بهذه المشاهدة من تساع الخطوة ثم الكشف يعطى بانها  
هي التي خلقت اولاً وانها اول الاركان الاربعة ولما وجد الارض  
ودارت به الافلاك الثابتة تحيل قدما الفلاسفة ان الافلاك  
السموية مخلوقة قبل الارض فخطوا في ذلك غاية الخطاء لان ذلك  
صنعة حكيم وتقدير عزز عليم نقتصر العلم بذلك الى اخبار الصادق  
او لعلم الضروري او اقامة المثل بكيفية الامر وليس للقدماء  
في هذه الطريقة كلها مدخل واحالوا الفكر على علم لا يحصل  
بالفكر وخطوا من كل وجه وقيل السماء وما فيها يكونون  
في الجنة وعليها حشر الناس غير ان صفتها يتبدل فيكون الحشر  
في السامرة اي الى لاينام عليها قال في يوم تبدل الارض غير الارض

والسماوات والجنة مبينة خلقها من نفائس معادن الارض من  
اللؤلؤ والمرجان والجوهر والدر والياقوت والذهب والفضة  
والنمرود والمسك والعود والكافور وما اشبه ذلك وادأوقت  
في الاخبار النبوي على ان مراكب الجنة من در وياقوت فافهم من ذلك  
ما فهمت من ان آدم عليه السلام خلق من تراب ومن حماء مسنون  
وانه مخلوق من ماء مهين فهو تبنيه على الاصل ولما كانت الارض  
للجنة من حيث ما ذكرنا فكذا ذلك منها كل معدن حيس للنار مثل  
الكبريت والحديد والرصاص والنحاس والغير والقطران وكل  
منتن وقد رفق قال تعالى <sup>بين</sup> تسرايتلهم من قطران ولهم مقامع من حديد  
وصيت في اذنه الا انك فان الله خلق الارض في اربعة ايام وهي  
اربعة آلاف سنة كل يوم الف سنة عند <sup>نور</sup> ثم ان الله خلق الافلاك  
الثابتة دايرة عند التوجه نحو الكمال والكاينات يوجد لها  
عند حركاتها كما وجد الشبع عند الاكل وانه يتجمل في جوف كرة  
الارض منها ما حلل وسخف ولطف فكان ماء منتنا وهو البحر  
العظيم الذي يعذب به اهل الشقاء وهو ما اسود وكثيرا ما



يظهر آثاره في الأماكن الخسوف فيظهر عنه على وجه الأرض  
من المياه الرديئة التي لا يلاير مزاج الانسان والحيوانات فدار  
هذا الماء بالصخرة وصارت الأرض عليه ثم حل منه ما حل فكان  
الهواء المظلم وهو اليوم فدار ذلك الريح بالمركن الذي هو الصخر  
واشتدت حركة هذا الهواء فامسك هذا الماء عليه والأرض  
فوق هذا الماء وتوج الماء بهذا الريح المظلمة السمو منه فادارت  
الأرض فارتل للملائكة ميدي الأرض وقد حصل لهم التعريف من الله  
بأنها محل خلق مخلوق منها وعليها علي نشأة مخصوصة لا يمكن  
التصرف لا على ساكن فقالت يا ربنا كيف استقرار عبادك على هذه  
الأرض فابدي لهم تجليا اصعقهم به وخلق من لا ينجح الغليظة  
المزكمة الكثيفة الصاعدة من الأرض الجبال فقال بها عليها فسكن  
ميدي الأرض الى اخر الخبر الصادق ثم ان الله تعالى ادار بالأرض  
من جهة سطحها كرة الماء بتسخين من الأرض وتحليل وعمر هذه  
الكرة بملائكة يقال لهم الساريات وعليهم مقدم سمي الزجر وخلق  
العالم الملكي الذي هو عالم الذكر بين الماء والأرض فلهم شركة في الماء والأرض

ثم ادار بالماء والهواء وجعل عماره من الملائكة الزجرات  
وعليهم ملك يستي وجعل بين الماء والهواء من الملائكة  
عالم الجوق ثم ادار بالهواء كن الاثير وهو النار وجعل عماره  
من الملائكة السابقات وعليهم ملك كرم هو مقدمهم لاف  
اسما فاتي ما عرفت بذلك وجعل عالم الشوق مزجيا من الهواء  
والاثير ومن سطح الأرض الى سطح هذه الكرة اثنان وسبعون  
سنة ثم ادار بكن الاثير السماء الدنيا وجعل عماره من الملائكة  
الساحات ومقدمهم سمي بالمجتي وفيه خلق القمر وفيه اسكن  
روحانة ادم عليه السلام بعد موته وجعل بينه وبين كثر الاثير  
عالم الخوف من الملائكة ثم ادار بالسماء الدنيا هواء نورانيا جعل  
عمارته من الملائكة ملائكة المخرج ثم ادار بذلك الهواء السماء  
الثانية وعمارها من الملائكة الناشرات وعليهم ملك سمي  
الروح وفيه خلق كوكب يقال له عطار وفيه عيسى م  
ثم ادار بهذا السماء هواء عجيبا وجعل عماره من الملائكة يقال لهم  
الحافظات ثم ادار بالهواء السماء الثالثة وعمر بالملائكة القا



وعليهم مقدم يستي بالجميل وفيه خلق كوكب زهره وفيه روحاً  
يوسف عليه السلام واداره به هواء اسكنه عالم الانس ثم ادار  
بذلك الهواء السماء الرابعة وعمر من الملائكة بالصافات ومقدم  
ملك يقال له الرفيع وفيه خلق الشمس وفيه روحانية ادر  
عليه السلام ثم ادار هذه السماء هواء عمر بعالم البط ثم ادار  
بهذا الهواء السماء الخامسة وعمر بالملائكة يقال لهم  
الفارقات ومقدمهم يقال له الخاشع وفيه خلق كوكب يقال له  
مرخ وفيه روحانية هارون عليه السلام ثم ادار بهذه  
السماء هواء وعمر بعالم الهيبة ثم ادار بهذه الهواء السماء  
السادسة وعمر بالملائكة الملقيات وعليهم مقدم يقال له  
المقرب وفيه خلق كوكب يقال له المشتري وفيه روحانية  
موسى عليه السلام ثم ادار بهذه السماء هواء عمر بعالم  
الجمال ثم ادار بهذه الهواء السماء السابعة وعمر بالملائكة  
النازعات وعليهم مقدم كريم وفيه خلق كوكب يقال له  
نحل وفيه روحانية ابراهيم عليه السلام اعلم ان اعظم آياته

اختصاصه بعمارة الكعبة لان الارض محل الخلافة وصورة  
حضرة الجمع وورد في الحديث ان الله دحا الارض من تحت  
الكعبة فعين سبحانه بابراهيم نقطة مركزية الارض ومبدأ  
انتشائها واسكنه بعد مفارقة هذا الدار السماء السابعة  
محل روحانية الارض فيثبت مناسبة مع صورة الارض  
وروحانها فافهم ترشد انشاء الله تعالى فان النبي عليه السلام  
اخبر ان مقام ابراهيم هناك وانه مسند ظهرهم الى البيت المعمور  
وانه للبيت بابان وانه يدخله كل يوم سبعون الف ملك  
من باب ونخرجون من باب لولا يعودون اليه ابدا ونظير  
البيت المعمور من الانسان من جهة بعض صفاته قلبه الصوري  
والكلاسيكية انفاسه يدخل بعبودية القلب الحقيقي وتروح مظان  
الذي هو القلب الصوري وتخرج بصفة لفي قهي في دخولها  
باردة وفي خروجها حارة ولا يعود اليه ثم ادار به هواء الى المقعر  
الكواكب الثابتة وعمر بعالم الجلال وفي هذا الهواء اسكن  
مالك خازن النار وعزرائيل الذي هو ملك الموت وفيه



السدرة المنتهى إلى غصانها في الجنان وأصولها في النار فهي  
الزقوم لأهل النار والنعيم لأهل الجنة ومعنى قولنا خلق الله  
في هذه الآكفة كلها عالما كذا وعمرها بكذا إنما أردنا أن الله هيأ فيها  
مراتب خلقها وكون فيها اجسامها النورية وأعدادها لقبول  
الارواح والجوق وأسرار هذا الاستعداد كله في حركات الافلاك  
الاربعة الشامة فخلق السماء الدنيا على طبع الماء باردة  
رطبة وجعل بينها وبين النار منافق طبيعة حتى لا يستحيل نارها  
فكان يبطل ما يراد لها من التحريك والادوار لئلا يهيب الله  
المولدات والصور عند حركاتها في عالم الاركان ورتب مساكن  
خلقها فيها ومقاماتهم ودار من الفلك دورة قسرة فضل مكان  
من الجسم الكل فظهر الهواء الذي بينه وبين الفلك الذي  
يوجد فوقه ومكانا فعل في كل سماء من السبعة والسماء الاولى  
والثالثة على طبيعة واحدة وهي البرودة والرطوبة  
والاربعة والخامسة على طبيعة واحدة وهي الحرارة واليبوسة  
والسماء الثانية متمزجة والسماء السادسة حارة رطبة

والسماء السابعة باردة يابسة وأنظر ما اعجب هذا الله جعل أول  
الاركان وهي الارض واخر الدوائر السماوية وهي السماء السابعة  
على طبيعة واحدة وهي البرودة واليبوسة ثم توجه الحق على هذه  
السماوات والارض وما بينهما خلق الارواح في صورها المعبر عنه  
بالنخ فقبلت الارواح على قدر استعدادها فظهر اعيان العوالم  
الذين ذكرناهم من الملايكة وحيت الافلاك والاركان واتصلت  
العران وشهدت واحبت البقاء والكمال فتكررت في دورانها  
حركة الشوق إلى الكمال ولا يشعر من الافلاك كما اودع  
الله فيها من الاسرار في حركاتها فاذا وقت لطبيعة ما في قوتها مما جعلها  
الله عليه في كل عالم وحصل المنع في الاركان عن القبول  
عادت آثار حركات الافلاك عليها لما لم يوجد فيما نفذ فتصادمت  
تصادم الاشخاص هنا فانفطرت ورجعت إلى أصل المبدأ  
وحدث الليل والنهار بحدوث الشمس في السماء الرابعة  
وتنزل اليوم بها عندنا وجعل حركات هذه الافلاك كلها على طرقة  
واحدة من الشرق إلى الغرب كما ذكرنا وجعل بين هذه الاركان



منافرة فمنها ما تقضي المنافرة من كل وجه كالنار والماء والهواء  
والتراب فلم تجاورا فجعل بينهما وسائط فجعل الماء بين الهواء  
والتراب وجعل الهواء بين الماء والنار وان كان بينهما منافرة  
من وجه فينتهما مناسبة من وجه والواسطة الذي هو الماء  
بين النار بذاته ويناسب الارض بما فيه من البرودة ويناسب الهواء  
بما فيه من الرطوبة وعلى هذا قياس لبواقي فاذا جاوز المستحيل  
حد انتقل الى ضد من الوجه الضد فاذا جاوزت اليبوسة  
حدها في النار كانت رطوبة فصارت هواء واذا جاوزت  
الرطوبة في الهواء حدها كانت يبوسة واستحال الهواء نارا  
واذا جاوزت الحرارة والرطوبة حدها في الهواء استحال ترابا  
وكذلك لتنازع مستحيل ماء والماء ترابا والتراب هواء ولكن هذه  
الاستحالة نادرة الوقوع وبهذه الاستحالات التي قبلتها الاركان  
حدثت دايمن الزمهرير والجحما الذي يكون في الهواء وجبال  
البرد والبحر المسجور والماء الذي في جوف كرة الارض والهواء  
الداير بالصفحة المظلمة والهواء الذي يلي النار فوق دائرة التمهيد

فصورتها اليوم صخرة في المركز دار بها سواء وعلى الهواء ماء وعلى  
الماء ارض وعلى الارض ماء وعلى الماء هواء وعلى الهواء جمد  
وعلى الجمد بحر وعلى البحر هواء وعلى الهواء نار وعلى النار السماء  
الدنيا وهذه الاستحالات اعطاها ما اودعه الله في الاراد واركلها  
وبادوار الافلاك لثانية خاصة كانت الجنات وعالمها المخلوق  
فها اليه موارواح محمولة في انوار واجسام شفاو شريفة معدنية  
يناسب فللكها وعنما اشأت الخزنة وكان الخازن الاكبر  
المقدم رضوانا اذ كانت حالة الرضى وهي الحالة الكبرى  
والمرتبة العليا في الجنة فسمي الخازن بها بشري لهم وخازن  
النار سمي بالكالشدة وقهره الظاهر في عالم الشفاء فيزيد عذابهم  
بهذا القهر وقد ورد في بعض الاخبار النبوية ان الناس في الجنة  
اذا اخذوا منازلهم فيها ناداهم الحق بكلام يليق به من غير كيف  
ولا تشبيه يا عبادي صل على كل شيء الى قوله صل رضىتم فيقولون  
رضينا عنك فما يسر اصل الجنة بشئ اعظم من سرورهم بهذا الخطاب  
خالدين فيها ابد ارضى الله عنهم ورضوا عنه وهو لاء المخاطبون  
بهذا الخطاب



هم اهل الجنة الذين هم اهلها العاملون لها والمتعشقون بها  
الذين ما طلبوا من الحق سواها واما العارفون الذين هم اهل  
الله وخاصته فليس لهم في هذا الخطاب مدخل وانهم قد نالوا  
في الدنيا في حال سلوكهم وكانوا هم الذين لهم البشري في الحياة  
الدنيا وفي الآخرة فالعارفون في الجنة يحكم العرض لا يحكم الذات  
وهم مع الله بالذات فقال فهم اهل الله وخاصته ولم ينسبوا الى الجنة  
لكن الجنة تنسب اليهم وهم مع الله بحقائقهم لا يلتفتون الى سواه  
الا يحكم امر وتمشية عدله في عالم النفوس واما اهل الجنة  
الذين هم اهلها فهم مع الجنة بالذات ومع الله بالعرض فروهم  
لله في اوقات مخصوصة وكلتهم في الجنان مع الحور والولدان  
فمن غلب نور روحانيته على نار طبيعته كان سعيدا ومن غلبت  
نار طبيعته على نور روحانيته كان شيطانا ونما فيه من اوطية  
والبرودة لانه ممتزج بالاصالة تقبل العذاب بالنار واما  
نسب الى لعن الغالب عليه وهو النار فانه فيها يكون وهي  
الظاهرة فيه على جميع الاركان كما كان الغالب علينا عنظر التراب

وان كما على جميع الطبايع كلها فقال فينا منها خلقناكم وقل في الينس  
والجان وخلق الجنان من ما رج من نار وجعل بايديهم عالم الخيال  
ونصب لدسهم عرش على المحر في مقابلة قوله وكان عرشه على الماء  
ومنذ هو عرش لتليس وجعل بين قوة مثال كل شئ في العالم  
الحققي ياتي به في عالم الخيال على صورته في العالم الحقيقي ليضربه  
اسل الكشف في كشفهم واهل الفكر في فكرهم وادلتهم في بيده مفاتيح  
الشبه والشكوك والاهام باذن الله ليبتدئ به عبادته وكان  
لهؤلاء قبل مبعث النبي مساك في كرتهم نحو السما يسلكون فيها  
لستموا حديث الملاء الاعلى الفلك وكان الحكم من ادم مع علمها  
السلام على ما رتبته الحق للملك لكرم المخلوق على صودة النبوة  
وكذلك كانت النشأة الترابية الانسانية فظهرت اجسام  
الادميين لان طبيعة السنبلة بارديا بس كطبيعة الارض  
فلم يكن النجوم ذوات الاذنان بتلكا لكثرة لغلبة الجو والكوه  
الذي تقتضيه البرد واليبس فك جاء النبي عليه السلام  
وانتهى لزمان ودار كهيئته يوم خلق الله انقلب لولاية الى الملك الكريم



الذي على صورة الميزان وهو العدل واعطي كل ذي حق حقه  
وهو رحي لان مزاجه حار رطب فاشتغل كمن الاثر اشغالا عظيما  
وكثر النجوم ذوات الاذنان في الاثر والاحتراقات وجعلها  
الحق رجوما للشياطين فعمت كل مسلك في الاثر فضائق المسالك  
على الشياطين الذين يسرقون السمع ولم يعرفوا ما علة ذلك فقالوا  
انا لسنا السماء فوجدناها ملئت الح فالتخلق في هذه الامة  
محبون على الامور لئلا لم يكن احد من غابر الام يصل اليها الا بعد  
الرياضات والمجاهدات والافكار التي امروا باستعمالها والخلوات  
بنفوسهم وهذا كله لما اودع الله في قوت هذا الحاكم الملكي اذ كان  
قد سبق في علم الله انه يفعل عند الاسباب لا بالاسباب  
اذ لا معين له واشتغلت ايضا قلوب اهل الاذكار وهم الصنف  
من عباد الله اهل الذكر والاجتهاد في العبادات وهم الصادقون  
من الصوفية فقالوا المراتب العلية في العلوم الالهية وكان  
علماء هذه الامة انبياء سايرا لام وفتح لهم في بواطنهم في مقابلة  
ما كان يظهر على ظواهر بني اسرائيل من العجايب وهم لا يعرفون

ذلك ولا قدن فانكمت سراير هذه الامة لتحقيقها بالحق سبحانه  
فليس لاولياء هذه الامة ظهورا لا حيث يظهر الحق وذلك في الدار  
الآخرة فهم الاخفاء الابرار الذين يعاملون الحق بما امرهم ان يعاملوه  
ومما يدل على ذلك دعوات ابرارهم عليه حين رفع قواعد البيت  
واتم بناء فقال ربنا واجعلنا مسلمين لك ثم قال ومن ذرئتنا  
امة مسلمة لك وانما يسال في ذرية اسمعيل عليه خاصة الايدي  
انه قال عقب ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يعني محمدا عليه  
فلا سلام هو تسليم النفس برها والجود بها ومن حاد بنفسه  
لله فلا احد احسن خلقا منه ولا اكرم عندك فلما جرت هذه الدعوى  
في ولدا اسماعيل خاصة صيرهم امة مسلمة له فوجب لهم اخلاق  
الكرام فلما جاءهم الرسول وجدهم مهذبين كراما فصا روا  
صدوقين سمام في التوراة صنفون الرحمن وفي الانجيل  
حكما علماء ابرار اتقياء كانوا من الفقهاء انبياء وقال  
ثم اورثنا الكتاب لذين اصطفينا من عبادنا وقال كنتم  
خير امة اخرجت للناس وقال وكذلك جعلناكم امة وسطا



اي عد لا تكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول  
عليكم شهيدا تصدقنا في التوراة والانجيل باذلين مبعثهم  
واقوالهم السيوف على عوانتهم والحجب على بطونهم من الجوع  
منصرون لله ورسوله فلما انفذ الله بنى اسرائيل من عذاب فرعون  
وسخر له سمعت موسى عم وغرق فرعون وجعل لهم في البحر  
يبسا فلما جاوزوه قالوا يا موسى ان قلوبنا لا تطمئن بموت فرعون  
حق امر الله البحر فلفظه فنظرنا اليه فلما اطمانوا وساروا من جانب  
البر الى مدائن فرعون حتى ثقلوا كنوزهم وعرفوا في النعمة راوا  
قوما يعكفون على اصنام فقالوا اجعل لنا الهاتم امرهم ان يسروا  
الى الارض المقدسة لئلا كانت مساكن آباءهم وكانت الارض  
المقدسة في ايدي الجبابرة فقالوا له اتريد ان تجعلنا طمة للجبابرة  
لو تركنا في ايدي فرعون كان خيرا لنا قال يا قوم ادخلوا الارض  
المقدسة قالوا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فاذهب انت وركب  
فقاتلانا ههنا قاعدون حتى دعا عليهم موسى عم وسماهم  
فاسقين فبقوا في ايتيه اربعين سنة عقوبة ثم رحلهم

بالسلوي وبالغمام يظللهم وبالحجر تنفر منه اثنتا عشرة عينا اذا  
ضربه بعصاه فقالوا لوانكسف عصاه لمتنا عطشان فاوحى الله  
موسى اذا كان وقت الماء وكلم الحجر ولا تضربه ثم سار موسى الى طور  
سيناء ليحييهم بالتوراة فالتخذوا العجل وجاء موسى واروق العجل  
وذراه في البحر فشرى بوا منه حباله فظهر على شفاهم صفة وورث  
بطونهم قتا بوا فلم يقبل توبتهم حتى ان اتقتلوا انفسهم فذلك  
قوله تع فتق بوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم فقاموا بالحناء جز  
والسيوف وبعضهم على بعض من لدن طلوع الشمس الى ارتفاع  
الضحى وارسل الله عليهم الظلمة حتى لا يدفق بعضهم بعضا  
ولا يسأل والد عن ولده ولا ولد عن والد ولا اخ عن اخيه  
كل من اسقبله ضربة يتعة وضربه الاخر مثلا حتى عجزوا بضرع  
موسى الى الله فصار خاوا رباة قد فئت بنوا اسرائيل فرحمهم الله  
فقبل توبته من بقى وجعل من قبل الشهداء ثم قالوا يا موسى  
ارنا الله جهنم فجأت صاعقة فاحرق من جمعهم اربعين الفا  
ثم عرض عليهم ما في التوراة لقبولها فابوا وقالوا لا نطيع هذا



فشق الله عليهم الجبل ونود وامنهما اخذوا ما اتيناكم بقوة والّا  
مناكم بالجبل فتسجدوا على عروق وجوههم ينظرون الى الجبل  
ويقولون قبلنا قبلنا ثم قيل لهم اذ وصلتم الى البيت  
المقدس فاودلوا الباب سجدا وقولوا حطة اي حط عنا بمنزلة  
قولا استغفر الله فلما صاروا الى الباب طوي لهم الباب  
حتى لم يمكنهم ان يدخلوها قياما فاستلقوا على ظهورهم زحفا  
على الاسماء يقولون حنطة حنطة ميطي سماعة سحرته استخفانا  
وقيل لامة محمد عم يوم احد بعد ما انهمزوا واصابتهم جراحات  
وقتل من قبل وانصرف عسكر المشركين فنزلوا مكانا وساروا  
ان يجمعوا جمعاف بكر واعليهم ان الناس قد تجمعوا لكم فاخشعهم فزادهم  
ايما فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه بالخروج  
فخرجوا فهم من الخارجات عن قليله يحصون الي جمعهم وفهم مشاة  
حتى ان الرجل لينش على الطريق فكثر ما ينيل من الدم من جراحته  
فتمله صاحبه يرون الي عدو في هذه الحالة وقالوا احبنا الله  
ونعم الوكيل فصارت قولهم هذا قبل قول ابراهيم عم حين التي

في النار حى من سواي علمه نحالي فهل يمكن ان نقول هذا الامر  
حسن خلقه فجاد بنفسه لله فلما ذهبوا وجدوا العدو قريبا فاقبلوا  
بنعمة من الله وفضل لهم سسهم سوء واتبعوا رضوان الله فان الرضوان  
غاية الرضاء فمنهاية العرب الى اسماعيل وجاء في الخبر ان آدم عم  
لما مرض مرض الموت تمنى الجنة فارسل اولاده في كل طرف ان ياتوا  
بمثل هذه الاثمار وكان شيث عند قوله وقال له ووالله ان يرسل  
من ثمار الجنة فقال شيث دعوانت يا ابنه يا بنى الله قال  
استحي من الله قد عاشت عم فصعد الجبل رايا ن جبرئيل عم  
يجمع وطبق من ثمار الجنة على راس حوري من حور الجنة فاكل آدم  
من هذه الاثمار ووزج تلك الحورية من شيعم واول  
من تكلم بالعربية كانت تلك الحورية والشجرة واحد واحد  
وهو ابراهيم وداود عيسى ولسان اسحاق ايضا عيسى ومهما  
غضنان بهذه الشجرة وولد اسماعيل قبل اسحاق اربع عشرة  
سنة ولكل واحد من الغضنين حظ ونصيب وفضيلة وكرامة  
وهو هبة من الله فصارت وارثه في اولادها الى الابد فظهر



في اولاد اسحاق من تلك لكرامة الجهد والعبادة وظهر في اولاد  
اسماعيل حسن الخلق والسماحة والشجاعة فظفرنا الى موهبه كل  
واحد منهما فوجدنا الجهد والعبادة من خزان الحكمة والخلق  
من خزان المنة فوجدنا الحكمة بد من العدل والمنة من العطف  
والعدل من الربوبية والربوبية من الملك والقدرة والعطف  
من الفضل والفضل من الجلال من الملك بداء الغضب والنار  
ومن الجلال بدت الرحمة والجلال وظهرت في بني اسرائيل  
الساحة والرهباينة وصاروا في صورة عبيد القلة وظهرت  
في هذه الامة السماحة والصدق وصاروا في صورة عبيد  
الخدمة الى عند السيد من عبيد القلة الايري انه لما خاطبهم قال  
بنو اسرائيل اذكروا نعمتي اليه انعمت عليكم واوفوا بعهدي  
اوف بعهدكم واياي فارهبون كما تقول الرجل لعبد اوف  
بهذه القلة عند كل ملال اوف لك بالصوفي سنة كذا وقال  
لهذه الامة يا ايها الذين امنوا فدعاهم بالكنية وهي كنية باطنها  
منة وظاهرها مدحة من عليهم في الباطن بالايان ثم نبت ذلك

الي فعلهم فقالوا امنوا فمدحهم بذلك فساحت بنو اسرائيل بالابد  
الي الجبار في قفاننا الدنيا كي نصدقوا الله ووفوا بالعهد وساحت  
امة محمد عم بقلوبهم في قفاننا الملكوت الي خالق العرش كي يصدق  
الله في طلبه والوصول اليه فجعل حظوظ بني اسرائيل عني قلوبهم  
في دار الدنيا حقوق وعهد في الاخرة حناية ثوابا لرعاية الحقوق  
والوفاء بعهد وجعل حظوظ هذه الامة على قلوبهم في دار الدنيا  
جلالة وعظمة وسلطنة ومعرفة الاله وفضله ورحمة وفي الاخرة  
قربه ووع الحجاب فما بينه وبينهم وقلوبهم في الدنيا خروجا  
واخرنا وقدمنا في الجنة دخول واخرهم قال عم الجنة محرم  
على الانبياء حتى ادخلها وعلى الامم حتى يدخلها امته فهذه الامة  
فتح العبودية لوم الميثاق وهذه الامة تختم العبودية لوم يصرم  
الدنيا وهذه الامة تفتح باب الرحمة فيدخلون دارها وكانت  
مكرمة اسماعيل بيت الله الذي خلقه قبل خلق السموات والارض  
فكانت زبدة بيضاء اذ عرشه على الماء مبوء الذكر هناك وخلق  
ملكين سبحانه ونقد ساه على الزبد فاضت هناك تظهر



ومعلمه ومبوء ذكر وموضع تقديسه ولا سماء ولا ارض وخلق  
فألوه الله رفع قوا عد بيته مع ابنه اسماعيل دون اسحاق <sup>جعل</sup>  
ناظر البيت من ولاده وساق اليه عينا من عيون الجنة وجعله  
مهبط رحمة في كل يوم ومنه ينتشر على اهل الدنيا فحتم منها اهلها <sup>في شهر</sup>  
بما يه رحمة وعشرون لاهل الدنيا وكان امه مارجارية ابراهيم  
يقال انها قبضة نقلها ابراهيم الى موضع مكة واسماعيل م  
رضيع وقيل كان له سنتان وقيل اربعة سنة الاصح ثم لثنت  
الله عليهم فقال اوليك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح  
منه وقالوا عند ما استشارهم رسول الله عم في شئ من الحرب  
مدنا بما شئت <sup>حتى</sup> قال سورابن عبادة يا رسول الله  
والذي نفسي بيده لو امرتنا ان يحضها البحر لا خضناها ولو امرتنا  
ان نضربا كبادها الى برك الغماد لفعلنا فامر رسول الله عم  
الناس حتى نزلوا بدرا وقال لهم قولوا حطة اى حط عنا وقال  
لنا قولوا اغفر لنا لان بنو اسرائيل لم يكن عندهم من القوم ما عند  
هذه الامة فانهم بفضل تقصمهم اسحت من الله من الذنب الذي

يعمله وكان راي نفسه خارجا من ستل الله عريانا واعطى اليه يكون  
دواء لما دل به فقيلا له قل اغفروا من عجز عن رؤية هذا قيل له حطه  
وان قلوب هذه الامة يا وي الى ذكر الله كما يحى الحمامة الى وكرها  
ولهم اسرع الى ذكر الله من طماء الابل نوم ووردها الى الماء وامرت  
وامرت بنو اسرائيل ان يضعوا في اردتهم خيوطا حضراء كي اذا نظروا  
اليها ذكروا السماء فاذا ذكروا السماء ذكروا العرش فيذكرون  
الله وتوم الميقات اختار موسى عم سبعين رجلا فلما وصلوا  
الجبل اعطاهم الله ثلاث خصال فقال اعطيكم الحفظ ليقروها عن قلوبكم  
فقالوا انا نحب ان نقراء التورية نظرا فقال ذلك لامة احمد  
قال اعطيكم الكينة في قلوبكم فقالوا نحن لا نقدر على حملها  
فاجعلها لنا في تابوت يلكننا منها اذا احتجينا قال فذلك لامة  
محمد قال اعطيكم ان تصلوا من الارض حيث دركم قالوا لا نحب  
ان يكون ذلك لاني كنا سننا قال فذلك لامة احمد فكان يوفى الكاية  
اذا حذت هذا الحديث قال احمد واربكم الذي يشهدكم عبد  
غيبكم واخذ بحظكم وجعل صفات بني اسرائيل لكم فجعل الله الكينة



118 nolu

Sayfa yok



119 nol

Sayfa yok



في قلوب المؤمنين وجعل لهم الارض مسجدا وطهورا وقرن الحفظ  
بالعقوبات منهم ليقروا عن قلوبهم وقال غم اعطيت امته ثلاثا  
لم يعط احد صفوف الصلوة وتحية اهل الجنة وامين الا اعطي  
موسى وهرون قوله امين وكان من قبلهم تفرقون في الصلوة  
وجوز بعضهم الى بعضهم وقبلتهم الى الصخرة التي اليها يجتمع الخلق  
وحاسبهم وهي صخرة من الجنة عليها الارضون السبعة وهي  
راس تلك الصخرة واذا القي احدكم اخاه الخنى له بذلك اللهم تخضع  
وفيه وموانه يريد بامامه فاعطينا تحية اهل الجنة ان تقول  
احد هم بلسانه فيومنه وجعل سما عبادتهم يوم القيمة على وجوههم  
واطرافهم غراما من السجود محلين من اللوضوء وقد شجرت الامم من قبلهم  
فلا يطهر على جياهم ولا على اطرافهم وتلك بشارة امته محمد  
في الموقف وهم يعرفون وهم اهل الله وخاصته قيل يا رسول الله  
من اهل الله قال اهل القران وهذا القدر نذكر من محب  
فضائل سيد الاولين والآخرين عليه صلوة الرحمن وعلى آله  
 واصحابه واصحابه ووارثيه حاله ومقامه الى يوم الدين امين <sup>العالمين</sup>

وفي هذه الدورة السيادية بكثرت نطق الجادات ويظهر حياتها عليها  
وفي هذه الدورة السيادية تقع نزول غيسى عليه السلام لامر  
احدهما تميم احكام روح الجمعية الالهية في المظاهر الانسانية  
والامر الآخر هو تنبيه على طلوع الفجر الاخروي وهذا حارب الدجال  
فان الدجال مظهر حقيقة الدنيا وحكم الحق فيها ولهذا كان اعور  
عين اليمنى فانه عدم روح مرتبة الربوبية التي روحها الاخرة دار  
الحياة فالنزاع بين مظهر الدنيا والاخرة لازم ولما كان ذلك  
الوقت هو زمان طلوع الفجر الاخروي وزمان موت الدنيا  
وذهابها لزم ان يهلك عسى الدجال ولزم ان يكون ذلك باب لدخول  
من ببت المقدس لان الدخول النزاع والخصومة ومن لا كشف له  
ايمان لاسب للمجاد حيوه فكيف تبيننا نفوذ بالله من الخذلان مع انا  
نعلم انه ما من شيء الا بسم الله ايمانا ولا نعلم الكيفية ولا يكون الشبح  
الامن الحى وكذا نطق النبئات وقد راينا من ذلك بحمد الله اشياء  
وراثه نبوة وانه قد ثبت عندنا سلام الحج على رسول الله عم  
وتبسم الحصى في كفه ومن كف من شاء من اصحابه وحيث جبل حد



اياء <sup>سبحانه</sup> وحين الجذع اليه وكلمه الذراع المسمومة من لشارة المصلحة  
وقال عليه السلام لا تقوم الساعة حتى تكلم الرجل عذبة <sup>سبحانه</sup> سطحه  
وتحدثه فحذنه بما فعله اهله وتقول الشجرة يا مسلم هذا يهودى خلقى  
اقتله وتخرج الدابة اليه تكلم الناس بما تسمي في وجوههم وجعل شهوتهم  
قهرته لم يجعلها شمية تبينها من الله للعارفين من عباده بخلاف  
من تقدم من الامم السالفة ان اية القرمحى عن لعالم الظاهر لقوله  
فمخونا اية الليل وذلك يسلح النهار منه وقال لمن اعتبر في قوله وتدبر  
لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر في علو المرتبة والشرف فكان  
ذلك بقوة لكتهم اياتهم اليه اعطاهم الله واجراها فهم ثم ان الله  
خلق الدواب اليه يعبر البحر الذي بين السماء والارض ثم جبال  
البرد والتلج الذي دون البحر مما الى الارض لقوله تع وتنزل  
من السماء من جبال فيها من برد وكون فيها حيات بيضاء  
صفراء وقد يصل الى هذه الجبال بعض الطيور <sup>سبحانه</sup> ونما بعد  
من هذه الحيات الشوذنقات الفرقة البليسة وراينا من ذكر  
حيوانا يسمى السلمندر وله خاصية عجيبة في ترك نبات لشعر

فاول شئ تكون المعادن ثم النبات ثم الحيوان ثم الانسان  
المقصود وجعل اخر ضيف من هذه المكونات اولا للذى يليها  
فجعل اخر المعادن واوّل النبات الحكمة واخر النبات واوّل الحيوان  
التخلة واخر الحيوان واوّل الانسان القرد ثم اعلم ان الله جعل  
الارواح من عالم السعة والانساح في الاصل فاذا انحصرت  
في هذا العالم الضيق بما اكتسبته كان الضيق عليها اشد عذابا  
واذا القوا منها مكانا ضيقا مقرن دعوا هنالك ثورا لا تدعوا اليوم  
ثورا واحدا ودعوا ثورا كثيرا لا ينتهى فان عذابكم ما له نهاية  
وكتهم الخطاب من الجبار اخسوافها ولا تكلمون سخطى عليكم سخط لا في  
بعد فلا شئ اشد عليهم عذابا من هذا الخطاب <sup>سبحانه</sup> واصل شكل العالم  
من المكن الى المحيط شكل القرن اسفله ضيق واعلاه واسع  
وهو الصوري جامع الصور ولذلك كان بالصاد فاهل الجنة  
في اعلاه في سعة المحيط وهو عليون واهل النار في اسفله في الضيق  
وهو السجين فعلى قدر ما في السعة من النعيم المقيم والفرح والسرور  
والابتهاج لاهل الجنة وفي الضيق من العذاب والاخران والهمم



والغوم لاهل النار نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الله بعقولنا  
ومن اهل السنة بنفوسنا واكثر ما ذكرنا من لفصل الخامس  
من الاسرار والمعارف الالهية الى هنا مختصر من كلام الشيخ الكبير  
رضي الله عنه من كتاب عقله المستوفى وقد كان ان نقض  
عن ان الكلام ونرجع الى ما كنا بنبيله بعون الله وعنايته  
**قال الشيخ رضي** واذا وضع هذا علم ان نسبة الوحدة الى الحق  
سبحانه والمبدئية والتاثير والفعل الاجادي ونحو ذلك  
انما يصح ويضاف الى الحق باعتبار المعين واول التعينات  
المتعلقة بالنسبة العلمية الذاتية لكن باعتبار تميزها عن لذات  
الامتياز النسي لا الحقيقة وبواسطة النسبة العلمية الذاتية  
تتعقل وحدة الحق وجوب الوجود والمبدئية الى قوله **وسباب**  
**وسايط نقول العبد الفقير** قال بعض العارفين  
رحم الله لا يقال ان قول الشيخ رضي هنا وهو واذا وضع هذا  
علم ان نسبة الوحدة الى قوله باعتبار المعين يشعر بان يكون  
مبداه الحق وسائر النسي المذكورة مستندة الى التعيين

الاول وقوله في النص العز من المنال غيب هوية الحق شارة  
الى اطلاقه باعتبار الالاتين الى قوله ومبداه الحق الى هذا  
التعين نودن بان يكون المبدئية وغيرها من النسب بعد التعيين  
الاول وببها منافاة لانا نقول لو وحدة الماحية جميع التعينات  
والاعتبارات اعتباران <sup>والمجيب الفاضل الاسلام</sup> احدهما اعتبار اطلاقها بالنسبة  
الى التعينات التالية لها والثاني اعتبار تعيينها بالنظر الى الاطلاق  
اللاتين فكلام الشيخ رضي في النص الاول بناء على اعتبار اندجها  
في الاطلاق نظرا الى نسبها الاطلاقية ثم يكون متحد النسب  
اول التعينات تعق وان كان في الحقيقة تعين ثان واما قوله  
في النص العز من المنال فبني على الاعتبار الثاني فهذا الاعتبار  
يكون المبداه بل المعين الاول فرفع المناقات **يقول**  
**العبد الفقير** بعون الله وعنايته اما بقوله ان قول الشيخ رضي الله  
علم ان نسبة الوحدة الى الحق سبحانه والمبدئية الى قوله باعتبار  
المعين يشعر فمنوع لانه لا يفهم منه الا ان يكون المحكوم عليه  
بمبداه النسب متعينا لان كل محكوم عليه لا بد ان يكون متعينا عند الحكم

من مناقش السوال المذكور  
في الاسلام  
الحق

الاول



باعتبار الحكم لا مطلقا ولا نفهم منه ان يكون متعينا بالتعين الاول  
وعلى هذا من ان يلزم ان يكون النسب المذكورة مستندة الى  
التعين الاول وايضا قوله لوحدته الماحية الى اعتبار ان منوع  
بل كلها اعتبارات ثلاث على ما قال الشيخ رضى في لفك النور  
اعلم ان للوحدة ثلاث مراتب لكل مرتبة اعتبار فالاعتبار  
المختص بالمرتبة الاولى هو اعتبار الوحدة من حيث هي ولا غير  
وهي من هذا الوجه لا يغير الاحدية بل هي عينها والاعتبار المختص  
بالمرتبة الثانية هو اعتبار الوحدة من كونها بغتة للواحد وتسمى  
بوحدة النب والاضافات وينضاف الى الحق من حيث الاسم  
الله الذي هو متحد الاسماء والصفات وشرع الوحدة والكثرة  
المعلومتين للجمهور والاعتبار المختص بالمرتبة الثالثة هو اعتبار  
الوحدة من حيث ما يلحقها من الاحكام الالهية على نوعين  
نوع متعلق بها لكن ظهوره موقوف على شرط او شرط مع ان تلك  
الوحدة بالذات مشتملة عليها وانما الحق بها وينضاف اليها من امور  
خارجة عن معقوله صراحة وحدتها كقولنا الواحد نصف لاشين

والتعريف بالذات هو ما لا يضاف اليه من امور خارجة  
والتعريف بالذات هو ما لا يضاف اليه من امور خارجة

27  
وثلاث لثلاثة وانه مبدا لا يتعقل من معنى لتعدد النبي والوجود  
وهذه هي الوحدة لية يضادها الكثرة وتختص بمرتبة الافعال  
لوحدة الفعل والفاعل وكثرة المحال التي بها يظهر الكثرة ثم كلامه  
وعلى كلام التقديرين لا يناسب هذا التقدير في الوحدة بل في النسبة  
العلمية لان البحث في النسبة العلمية لا الوحدة مع ان الوحدة  
انما تتعقل بواسطة النسبة العلمية فيكون الوحدة مندرجة في  
النسبة العلمية لان الشيخ رضى قال في النص العزيز المنال ووحدة  
الماحية جميع الاعتبارات والاسماء والصفات والنسب والاضافات  
عبارة عن تعقل الحق نفسه بنفسه وادراكه لها من حيث تعينه  
ويمكن الجواب عنه بتوفيق الله بوجه لا يلزم من ذلك كتاب هذه  
التكلمات وهو ان المراد بالمبدأ منه المبدأ الاصلية الاجمالية  
لا الفعلية التفصيلية بدليل ما قال الشيخ رضى في لفك النور اول  
المراتب الالهية الالهية بها يثبت اولية الحق ومبدايته مرتبة احدية  
الجمع وصفة المصدرية والفيضانية يليه تعينه سلمنا ان المبدأية  
معتبرة في التعين الاول ولا يلزم المناقاة بين النصين باعتبار

ونكتة



الاجمال والتفصيل فان النسبة العلمية لها العموم والشموم  
قال في الشرح الحديث اعلم ان توجه الحق لايجاد الممكنات  
ليس من حيث احدية ذاته فان نسبة الاقتضاء الالجابي اليها  
من هذا الوجه ونفسه عنها على السواء اذ لا ارتباط للذات بشيء  
من هذا الوجه ولا مناسبة بنفسها بالتاثير والتاثر فان لاحكام  
والاعتبارات مستملكة في هذه الاحدية وانما الموجب لاجداد  
الاشياء هو حكم العلم الذاتي الالزني بحيطته وعموم حكمه وتعلقه  
بذات الحق واسمايه وصفاته ومعلوماته واسباب اليجاد موجب  
حكم العلم هي لاسماء الذات المعبر عنها بمفاتيح الغيب فانها الفاتحة  
لغيب الذات وغيب لمعلومات وامهات لصفات الالهية  
اليه هي مرتبة الذات المسماة بالحقوق والعلم والارادة والقدرة  
هي كالظلال لمفاتيح الغيب كما ان الالهية كالظل للذات  
فتوجه الحق بالتاثير الذاتي وان كان واحدا في الاصل كما ثبت  
ذلك عقلا وشرعا وكشفا فان الحيثيات والاعتبارات وسببها  
الامهات منها المعبر عنها بالمفاتيح المذكورة ومتعلقاتها ايضا من

امهات حقائق العالم المعينة لامهات صفات الالهية تعدد ه  
وهذه المفاتيح وان جمعتها ذات واحدة فانها متفاوتة الدرجات  
لان الكشف لمحقق افراد ان لاثنين منها تابعا للولين كما ان تعيين  
الاولين هو من احدية الجمع الذاتي وهذا النوع من التفاوت المشار اليه  
وان خفي في اسماء الذات من اجل انه لا يكشفها الا الكل فاصل الله  
فانه متعقل في صفات الالهية اليه هي في مرتبة الظلية بالنسبة  
الي لاسماء الذات كشرف لعلم على القدرة بالتقدم ومزيدا لحيطة  
فوجب لما ذكرنا ثبوت تفاوت توجهاتها واثارها ثم كلامه رضى  
قال الشيخ رضى عنه في النصوص فالالهية باسمائها الكلية  
اليه هي الحى العالم المريد القادر ظل للذات من حيث اشتمالها  
بذاتها على مفاتيح الغيب لكن بين الالهية والذات في ذلك فرق دقيق  
في ذوق الكل وهوان الالهية متعقل بمزية عن امهات اسمائها  
المذكورة والذات لا تعقل تميزها عن اسمائها الذاتية المجوون  
عن التجلى الذاتي واما اهل التجلى فلا يعقلون هذا النوع من التميز  
ولا يشهدونه الا باعتبار علمهم بعلم الحى بين واما التميز عندهم



في ذلك فهو مما اشرت اليه من ان ذات غير مغايرة لاسماها  
 الذات بوجه ما وهي تتغير بعضها بعضا مع انه لا انفكاك هذا كلامه  
 المقصود من هذه الالتفات ان الاسماء والصفات والنسب  
 والاضافات كما يعتبر في التعيين الثاني كذلك يعتبر في التعيين الاول  
 لكن باعتباري الاجمال والتفصيل وكين قال قائل فان قول الشيخ  
 ومبدأ الحق يلي هذا التعيين بخلاف قوله في آخر النص والحق في حيث  
 هذه النسبة يسمى عند المحقق بالمبدء لا من حيث نسبة غير فلو وجه  
 والجواب <sup>انما نسبة العلم</sup> بظهر مما قرنا قال الشيخ رضى فحكم الاقضاء الاول  
 الفيض الذي لا موجب ولا يتعقل في مقابلة قابل واستعداد له قوله  
 اثرا واثار قال مولانا روح الله روحه قال مشايخنا رضى في النصوص  
 القلم الاعلى لعن العقل الاول صادر عن الله ببلواسطة ولا في  
 مقابلة قابل فاقول لا شك ان وجوده كوني وكل وجوده كوني  
 حاصل بالتركيب وكل مركب فله مادة وصورة وكل مادة قابل فكيف  
 تصور وجوده كوني بلا قابل **يقول العبد الفقير** كذا وجدنا عبارة  
 مولانا ولكن ما رانا هذه العبارات في النصوص كانه نقل بالمعنى

١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠

ومنك الهداية والتوفيق **يتبع** ان يكون مراد الشيخ رضى من القابل  
 موجودا كونيا مستقلا بالوجود اي شرط كوننا كما في الاقضاء الثاني  
 والثالث **لا يقال** كيف فرقم بين الاقضاءات مع ان الشيخ الكبير  
 قال في الفتوحات مادة عالم الارواح النفس الرحاني ومادة عالم  
 الاشباح البخار والاسماء الالهية فاعل في الكل لا نأقول  
 كون النفس الرحاني مادة مشترك بين كل الحقائق لكن بين الاقضاء  
 الاول والاخرين فرق وهو ان الاقضاء الثاني والثالث  
 كما احتاجا الى النفس الرحاني كذلك احتاجا الى اعتبارا مركوبي  
 وهو العقل الاول بخلاف العقل الاول وهذا لا ينافي كون  
 الفيض باعتبار اقضاء استعداده الاذلي لان الوجود لما كان  
 في الاصل واحدا وعرضت له التعددات المختلفة علم ان ثمة  
 معدرات متفاوتة القبول فصار الوجود من هذا الوجه سببا  
 لمعرفة الماهيات المعدومة اذ كونه لم يعلم ان ثمة ماهيات  
 اصله لان العالم ليس لا تجلي الحق في صور اعيانهم في العدم  
 الى سجيل وجودها وظهورها بدون التجلي وان الوجود ينبوع

ومنك الهداية



بحسب حقائق الاعيان واحوالها قال الجندي <sup>وامرئ</sup> ومرئيب والعين  
 فليس في العين اخرج وادخال فيض يفيض مع الانات لسله  
 بدء ولا انتهى والفيض فضال وجوده النور حقا واحدا  
 وما سواه فافاء وظلال تنوعات ظهور النور وجبها  
 معينات وفي الاطلاق اطلاق فالعين واحدة فيما اعيانها  
 حقا وخلقها الاعيان احوال كواحد واحد في كل مرتبة  
 وما تراه من الاعداد اشكال لا تقال الموجودات كلها يشارك  
 العقل الاول في استفادة وجوداتها بواسطة قوا بل عدمية  
 واستعدادات غير مجعولة لانها انما قبلت وجوداتها بحسب  
 حقائقها الكلية الازلية واستعداداتها الغيبية العلية وانها  
 امتازت عنه بشروط وجوهية لانا نقول فان لحقائق ساير  
 الموجودات شايبة الوجود الكوني في ضمن العقل الاول لانه عبات  
 عن احدى جمع جميع الممكنات فلا يكون سايرا لوجودات كالعقد  
 الاول في استفادة الوجود مجرد استعداداتها الازلية والله اعلم  
 بممرها الكمل قال الشيخ رضي الله عنه ومن النصوص الالهية

العلم الواحد في الذاتي يضاف اليه التعدد من حيث تعلقه بالمعلوما  
 ولا تحقق باذراكها الا من حيث تعيناته وتعلقاته بكل معلوم  
 تابع للمعلوم بحسب ما هو المعلوم عليه في نفسه بسيط كان للمعلوم  
 او مركبا زمانيا او مكانيا او غير زمانيا ولا مكاني موقت القبول  
 متناهي الحكم والوصف او غير موقت ولا متناه فيما ذكرنا فاعلم ذلك  
**قول العبد الفقير** انما عقب الشخ رضه النضال واجب تقدمه النص  
 الذي هو في بيان العلم لانه لما ثبت ان الحكم بوجوب الوجود والمبدأ  
 انما يصح ونضاف باعتبار التعيين واول التعينات النسبة العلية  
 لزم بيان وحدة العلم الواحد في باعتبار الاحدية الذاتية وضافة  
 التعدد اليه باعتبار الواحدية الاسماوية وكيفية تعلقه بالمعلوم  
 وتعيته له وان كان هذا قد فهم من النص الاول من قوله يتعقل  
 في العلم وتعلق بها بحسب ما يقضيها حقائقها لكن اجمالا اراد  
 ان يفصله تفصيلا وضع لبيان نضامه خصوصا **فايد** ان تعلق العلم  
 بتمييز الباطن بالمعاملات القلبية تخليصة عن المهلكات وتحلية  
 بالمحيات فعلم التصوف والسلوك وان تعلق بكيفية ارتباط

اشارة الى يوم الاربعاء  
 بين النص



الحق بالخلق وجهه انتشاء الكثرة من الوحدة الحقيقة مع تباينها  
وذلك باضافاتها ومراتبها فعلم الحقائق والمكاشفة والمشاهدة  
وتسميه الشيخ الكبير العلم بالله كما سمى ما قبله العلم بمنزلة الآخرة  
قال الشيخ الكبير رضي عنه في الفصوص والعلم نسبة تابعة للمعلوم <sup>وهو متعلق علم بالمعاملات</sup>  
والمعلوم أنت وأحوالك فليس للعلم اثر في المعلوم بل للمعلوم اثر  
في العالم فيعطيه من نفسه ما هو عليه في عينه قال الجندى رضي  
في المرتبة الإلهية وأما في الأحادية غير تابع له لأن العلم المضاف  
إلى الحق من حيث الجمعية الإلهية إنما يحقق بتحقيق العلم بجميع  
الحقائق العينية والشؤون الغيبية فإن الحق ظهورا في كل شأن شأن  
فالعالم المضاف إلى الحق من حيث ذلك لشأن بذلك الشأن لا يكون  
الأبعد تحقيق الشأن بعينه في الوجود بخلاف العلم الذاتي الإلهي  
فإن توقف العلم على المعلومات ليس من حيث أحادية الذات  
فإن الأحادية الذاتية تقول الكثرة النسبية العلمية والوجودية العينية  
فلا تظهر لها أعيان أصلا فالعلم والعالم والمعلوم في أحادية الذات  
أحده وكذلك في الوجود واحدة وحدة حقيقة غير زائدة على ذاته

الذات ولكن توقف تحقيق العلم على المعلوم من حيث أن العلم نسبة  
متعلقه بالنسب المعلوماتية المظهرية من حيث هذه الشؤون والحقائق  
الاسمائية التي تحققها بحقائق هذه الشؤون فقوله به حتى نعلم إشارة  
إلى توقف العلم المضاف إلى الحق من حيث أسماؤه الحسن وشؤنه ونسبه  
الذاتية العليا بأحوالها وأحكامها وأثارها وتعلقاتها ولواحقها  
ولواحق اللواحق من حيث المرتبة والمقام والموطن في الوجود  
العيني والشهود الكوني فهي إذن كلمة محققة المعنى كالتأويلها  
بالوهم أهل التنزيه الوهمي فإن الحق لا يستحي من الحق ولا يتنزه  
عن مقتضيات ذاته ومقتضاها من حيث هذه النسب لذاته  
أن لا يظهر كل منها إلا بكل منها في كل منها فتوقف تحقيق الحقيقة  
العلمية على حقيقة المعلوم كذلك لتوقفه على حقيقة الوجود  
فالتوقف إذن بين النسب بعضها على بعض وذلك غير قارح  
في الغنى الذاتي ووجوب الوجود للذات بالذات وكون هذه  
النسب أعنى العالمية والمعلومية والعلم كلها ذاتها لها فإن العلم  
والمعلوم والعالم في أحادية الذات عينها لو غيرها والمعلوم منه كالعالمية



والظاهر كالظاهرة نسب ذاتية للذات كسائر النسب لذاته الوجودية  
إليه العلم من جملتها فتوقف العلم على المعلوم إنما هو من حيثات  
هذه النسبة العلمية من وجه يغاير ذاتية الذات بالخصوصية  
وفي العقل فافهم كلامه قال صاحب التلويح ولقايل إن منع  
كون العلم تابعا للمعلوم بمعنى أنه لا يتعلق به إلا بعد وقوعه فإن الله  
عالم في الأزل لكل شيء أنه يكون أو لا يكون وح يلزم الوجوب  
أو الامتناع وهذا صرح المحققون بأن معنى كون علمه تابعا للمعلوم  
أن لمطابقه يعتبر من جهة العلم بأن يكون على طبق المعلوم ووقوعا  
وعدم وقوعه ويكتفي في الجواب أن الوجوب أو الامتناع بواسطة  
علم الله واختياره لا يوجب كون الفعل غير مقدور للعبد  
ثم كلامه قال في شرح المواقف ربما قال الحكماء لا يمكن أن يكون العلم  
تابع للوقوع وإنما ذلك في العلم الانفعالي البايع لوجود المعلوم  
لأنه ظله وحكاية عنه وأما العلم الفعلي الذي كلاً منا فيه  
فانه متبوع وسبب لوقوع المعلوم فيصيح أن يكون مخصصا كما اخبرناه  
في الباري **يقول الشيخ رضي الله عنه** ومن تفاريع ما ذكرنا

ما ذكرنا من النصوص أيضا أن الحكم وكل حاكم على كل محكوم عليه  
تابع لحال الحاكم حين الحكم إلى قوله حكم حاكم ولا محكوم عليه  
**يقول العبد الفقير** أي تفرع على بحث لعلم كيفية تبعه الحكم  
لحال الحاكم أو المحكوم عليه لأن الحكم تصديق والتصديق  
مستبوق بالتصور قال الشيخ رضي في التفات نفحة تضمن سر مرتبة  
التصديق التابع للتصور أعلم أن الحكم من كل حاكم على كل  
محكوم عليه هو بحسب حال الحاكم حين الحكم وبحسب ادراكه  
أذا كان للمحكوم عليه كان ما كان وأعلى درجات مرتبة الحاكم  
من كونه حاكما لا مطلقا أن تصير حكمه على الشيء تابعا لما هو المحكوم عليه  
من الأحوال بحيث يتنوع حكمه عليه بتنوع أحواله لكن ليس هذا  
مطلقا بل بشرط أن يكون المحكوم عليه من مقتضى ذاته التنوع  
أما أن اقتضى ذاته الثبات على أمر واحد تعلق علمه به بحسب ما هو عليه  
وتعين حكمه فيه فهو جيب علمه مداهم شأن الحق والكل في علمه  
وعلمهم بالحق وبأنفسهم وبالأشياء وحكمهم عليها كانت ما كانت  
سواء اعتبروا الأشياء خارجة عن بحانه وعنهم من وجه وباعتبار



او اعتبروا فيه حكما اخر فاذا تقررت هذا فاعلم ان حكم الناس  
وسما اهل الذوق الذين هم بصدد التلبس بالاحوال القريبة  
المختلفة على الاشياء بالوجوب والامكان والاحالة والضيق  
والسعة والحسن والقيح والنبات والتغير والجلاء والحفاء  
والقند والاطلاق والتناسب والتنافر والقرب والبعد  
والتناهي وعدم التناهي والخطاء والصواب وغير ذلك  
من الاحكام المختلفة والمتناقضة <sup>من</sup> بحسب ما تقضيه <sup>الوصف</sup> الـ  
الغالب على الحاكم حال الحكم فان مر عرف هذا المقصود المنبئ  
عليه عرف اسرار عظمة من جعلها ان حكم حاكم ما او جماعة كثير  
من الاحكام بحسن العدل وقبح الجور والتعدي واستحسان  
وصفا لاصل بالقدم والوعدة وكمال العلم المفهوم والقدرة  
ونحو ذلك ووصف لغیر مطلقا بالحدوث والتغير لا يخرج  
عما ذكرنا ولا يقتض ما اصلناه لانه لو فرضنا بتبدل حال الحاكم  
بهمزة الامور وتلبس بضد الحال المتقدم وكذلك لا وضاف  
اليه تنفر عنها الاحوال انعكس احكامه المذكورة باضدادها

فحكم وحكموا اعني جماعة الحكماء العروض بتبدل احوالهم وصفاتهم  
بضد ما حكموا به اولا وان كانت البيئة الاجتماعية المتحددة  
المتحصلة من الاحوال والصفات مخالفة للهبة المقدمة  
لا مضادة كان الحكم مخالفا غير مضاد <sup>بمعنى</sup> انه مبين للحكم الاول  
من وجه ومن وجه لا ونسبة الاحوال الى المدرك بالتقوي  
والالات اليه من حيث هي ينسب اليه التقلب في الاحوال  
المتنوعة <sup>نسبة</sup> الالوان المختلفة الى الجسم المطلق وكما ان بعض  
الالوان اقرب نسبة الى الاطلاق من غير من مثاله كالبياض  
ثم الصفرة كذلك بعض الاحوال اوسع دائرة من بعضها فالاقرب  
الى السعة اكثر بسطا وتم استيعابا في الحكم والا بعد نسبة  
من السعة وقبول التنقل في الاحوال بالعكس <sup>واما</sup> نسبة  
حال الكل الذي يسقر من وجه امرهم عليه من حيث تعلق  
علمهم بالحق او العالم علما ووصفا وجوديا باطنا او ظاهرا <sup>من</sup>  
كنية مطلق اللون الى الالوان المختلفة وان فهمت فكنية  
الجسم الذي يظهر فيه جنس اللون من انواعه وان بقي فهمك



فكالوجود القابل للظهور بالصور وصفات الصور محسوسها  
وممثلها ومعقولها اليه وراء متوهمات **بل** وكالهيئة الاجتماعية  
المتحصلة بين غيب الذات وامتهات حقائق المعبر عنها في حضرة  
مرتبتها المتعلقة عند المحجوبين بالاسماء والصفات **ومن** يرق  
له من هذا الموقف الاعلى بارقة واتسع ادراكه وانسط لما ذكرنا  
ضعف عند حكم الامكان والاحالة **بل** ربما علان يستبعد  
شيئا او ينكر وقوعه **واما** العمل المعتلون ذروة ما ذكر فليس  
عندهم مستحيل ولا ممكن ولا واجب الا بالنسبة والاضافة **بحسب**  
المراتب والمدارك والمواطن والمتلبين باحكامها فقد يكون  
الشيء واجب الوجود في بعض مراتب الوجود كقصور شريك الحق  
في الذهن فان له فيه وجودا متعلقا **بل** لا يوجد تفرقة بين تعيينه  
الذهني وبين تعين الوجود الحق وكذلك تصور العدم والاحكام  
المتحملة فان لها صور وجودية في اللفظ والكتابة والذهن  
**وتستحيل** ان يكون لها وجود في غيرها في الخارج **وممكن** ان لا يكون في باب  
الامكان كمكان وجود سموات وعوالم وبحار من الزيبق

وشمس كيشم وجهال من اللؤلؤ والزمرد والياقوت فكثيرين  
من الاشياء هي عند المحقق واجبه وممكنه ومستحيله وكيفية  
وصغيرة وظاهرة وباطنة في وقت واحد بالنسبة الى مراتب  
مختلفة واصناف وامور تقضي التعدد المختلف من الحاكم  
الواحد **او** الحكماء المختلفي المدارك بحسب المواطن والمراتب  
والاحوال المختلفة **اعلم** ان المراد من ذكر هذه النكته في هذه  
النقطة وان لم يكن ورودها تعمل وتدير **هو** ان الحكم بالوجوب  
والامكان والاحالة على شئ واحد او اشياء ليس الا بالنسبة  
والاضافة **فاما** بحسب الازمنة او الامكنة او المواطن  
او المراتب او الاحوال او بحسب علم الحاكم حال الحكم وسواء  
في ذلك اجتماع الشروط المذكورة او افراد كل منها دون غيره  
**ومثال** ذلك ان الاشياء المقدر وجودها في حضرة علم الحق  
تعينات ازلته هي المعبر عنها بصور المعلومات ولها اي الاشياء  
من حضرة العلم سير غيبية الى عالم المعاني الكونية ثم الى عالم  
الارواح ثم الى عالم المثال ثم الى عالم الشهادة الذي هو



منتهى سائر الموجودات وليس بعده الا العود الى ما امر عليه اولا  
لكن ينبغي لك ان تعلم ان من الاشياء ما سبق العلم بعدم تجاوزها  
عالم المعاني الكونية فيحكم علم المشاهد لـ القدر باستحالة  
وجودها في عالم الارواح ومنها ما سبق العلم بمجاورها لعالم  
المعاني الى عالم الارواح فحسب دون تجاوز ومنها ما يجاور  
عالم الارواح الى عالم المثال ثم نقسم هناك الى قسمين  
قسم موقبل الكثرة وقسم غير موقت فالوقت المكث لحكم  
المجرب بامكان تجاوزه من هناك الى عالم الشهادة ويحكم على  
غير الموقت باستحالة مجاوره عالم المثال مدا ان عرفت  
بهذا القدر وهكذا الامر والحكم فمافوق عالم المثال وجوباً  
وامكاناً واستحالة فاذا علمت مدا عرفت ان الحكم بالامكان هو  
بقاء الحجاب واما مع رفع الحجاب وكما لعلم فليس الا وجوب  
محض فاما واجب الوقوع او واجب الامتناع فافهم والله المرشد  
واذا عرفت هذا عرفت ان ثبوت وجود الشيء في التعقل او الوجود  
او في عالم المثال المطلق او المقيّد وتعدّد وجوده في الحسن

١٨١  
هو بمعنى انه مادامت سلطنة الحق في الحسن غالبته على  
مرتبة الخيال والعقل والمثال حتى يكون ما سواه من العوالم  
والمراتب الوجودية تابعا للحسن لا يمكن ظهور ذلك المحكوم عليه  
بالاستحالة في الحسن هذا مع انه ليس لبقاء سلطنة الحسن عند  
مدة متعينة لستحيل انتهاؤها والحرامها بل قد ثبت في ذوق الكل  
ان كل شيء فيه كل شيء ولا ثبات بالذات لشيء ما على شيء معين  
لا يمكن انتقاله عنه بل كل شيء يصدر التحول عما هو عليه وان كان  
في عين المدركين او اذناهم معتقداً شاته فانه حقيقته ثابتة  
على امرها بحكم على غزها باليجاز بل ان حكم على شيء ما بالثبات  
علماً له عينا فعلى مجموع الامور الواقعة والمفروضة متعلقة  
جامعة لاختلافاتها وتنوعاتها مدا هو حكم مشهدها المتمكن في  
التلون وهذا هو حال الوجود باسم وخفاء ذلك على كثير  
المدارك الحاكمة بالثبات لا يقدح في تلونه وتنوعه في نفسه  
ولو حكم المتمكن من الرجال بالثبات على شيء بحكم على الحقائق  
الكونية المتلبّة بالوجود اليه هي اعيان الشؤون اليه



سبقت الإشارة إليها لا على الوجود الصانع لها والموجد لكثرتها  
 والتأري في صور مخالفتها وتعددتها وهذا السريان هو السفر  
 الالهي من لغيب الاول الباطن الى مستقر الشهادة المختص  
 بالاسم الاخر وما سوي هذا السفر من الاسفار فاسفار الاحوال  
 والصفات والافعال التفصيلية ولا تذوق هذا السفر  
 ولا يصل الى محطته الا من انطلق ذاته فاخلت عنده قيوها الاحكام  
 الامكانية والاحوال والصفات والمقامات والنشآت  
 والافعال والاعتقادات ولم ينحصر في شيء منها فصرى بذاته  
 في كل شيء سر بان الوجود في حقائق الاشياء الى قلنا انها الشؤون  
 الذاتية المسماة بحقائق الممكنات سارة ابدية باحكام ازلية  
 ورايت في هذا المشهد العظيم لما اشهد فيه الحق سبحانه وتعالى  
 ان ليس لصاحب هذا المشهد عين ثابتة ولا حقيقة ومكذرا  
 شان من هو على صورته ومن سوي هذا المشاهد ودور سبحانه  
 فزوا اعيان ثابتة مثله بالوجود وسواء كان الاعيان  
 هي الشؤون او غير ذلك وسواء قلب ان الوجود هو الحق او اعتقد

غير ذلك ثم كلامه رضى قوله رضى فان كان المحكوم عليه مما من شانه  
 التفعل الى كظام الحق وباطن الانسان قوله رضى ونفى لا يحسب  
 حال الحاكم هل الحاكم من مقتضى ذاته القلب في الاحوال بحسبها  
 كالحق باعتبار نظامه رضى قوله رضى او مقتضى ذاته انه ثابت والاحوال  
 سقلب عليه الحق كالا عيان وظاهر الانسان سقلب علمها الاحوال  
 واما الحق فسقلب في الاحوال والتحقيق ان من كان سقلب  
 عليه الاحوال كان حكمه تابعا لحاله لان ذاته صارت مقدمة بالاحوال  
 كالجسم بالنسبة الى الالوان المختلفة ومن كان سقلب في الاحوال  
 كالحق والكلم كان حكمه تابعا لحال المحكوم عليه لان ذاته مطلقة  
 منزه عن لقيود والاحوال والتعينات وظهوره في صور التعينات  
 والاحوال باعتبار الاسماء والصفات كما خبر بقوله كل يوم هو  
 في شان اى كل ان في شان لان العالم ليس لا تجلى الحق في صور  
 اعيانهم الثابتة في العدم الى استحلال وجودها بدون التجلى وان  
 التجلى من الحق يتنوع وتتصور بحسب حقائق هذه الاعيان واحوالها  
 كالضوء في الزجاج فانه سبحانه يظهر في الاحوال لا الاحوال فيه

قوله وان كان المحكوم عليه من  
 شانه الثبات فكيف يمكن الحق  
 وظاهر الانسان



فانها نسب واعتبارات ليس من شأنها ان تحل في شيء لانها اذا اعتبرت  
في الذات صارت عين الذات لانفسد بعسا وجوديا **و** اما اذا اعتبرت  
حول الذات في احوالها ونسبها فنفسد بعسا وجوديا **و** لا يلزم المحال  
المتعارف الموهوم بالاحتياج والنقص من الطرفية لانها ليست  
امورا وجودية حتى يلزم المحال بل عبارة عن اعتبار الذات من حيثها  
واحوالها فصار كاللون المطلق بالنسبة الى الالوان المختلفة  
وكل ما لا يحويه الجهات ومن شأنه وقدرته ان يظهر في الجهات  
**و** اذا ظهر في الجهات تتصف بحكم الجهات لان كونه كل شيء في كل شيء  
انما تكون بحسب المحل لون الماء لون انا **شعر** بقول لون الماء لوني انا  
انا الآن من ماء انا بل لوني **قال** الشيخ في مفتاح الغيب لظاهر  
الانسان الثبات النسبي ولباطنه التنوع ولظاهر الحق التنوع  
ولباطنه الثبات فباطن الحق عين ظاهر الانسان الكامل والظاهر  
الحق عين الانسان وقد تحول الحق ظاهرا في الصور يوم القامة  
**و** باطنا من حسب الظنون والتصورات الاعتقادية والتجليات  
المظهرة ان كنت من اهلها هذا مع العلم المحقق ان حقيقة الغيبية

لا يتبدل ولا تحول **و** المحكوم به على كونه الانسان الكامل جمعا  
واجمالا محكوم به على العالم باسم بقدر او تفصيلا كما ان المحكوم  
على حقيقة الكامل محكوم به على الحضرة الالهية فافهم ما ذكرت لك  
تفهم سر الثبات والحركة حيث ذكر او تعرف من اي وجه انت نقطة  
**و** باي اعتبار انت عرش محيط دايرو الدوران **و** الله الهادي ثم كلامه  
رضي الله عنه **فايد** تضمن الفرق بين الشؤون والاسماء وهو ان  
الاسماء الالهية على اربعة اقسام احدهما ان لماهيات اذا اعتبرت  
خالية عن الوجود وهي الشؤون **و** ثانيها التعينات الوجودية الحاصلة  
بالماهيات **و** ثالثها وهي الاولى في المرتبة هي التعينات المنتجة لقرن  
الوجود بالماهيات فانها سابقة على الاولين **و** رابعها النسب  
**و** الاضافات المنتشية بين مطلق الحق ومطلق الامكان **و** الممكنات  
**و** بين كل قسم من هذه الاقسام وهي غير متناهية كالممكنات  
**و** قيل معنى الشؤون عبارة عن نسبة كونا الشيء متعينا في علم الحق  
ازله **و** علمه نسبة من نسب ذاته وصفة ذاته لا انفارق  
الموصوف **و** معنى الاسم كل ما ظهر في الوجود وامتاز من الغيب



على اختلاف أنواع الظهور والامتيان وهو في التحقيق التحلي المظهر  
لعين الممكن الشاسه في العلم من رشح الحكم شرح الكلم للشيخ البكيني  
**قال الشيخ رضي الله عنه** ومن النصوص ان العلم يتبع الوجود  
بمعنى انه حيث يكون الوجود يكون العلم دون انفكاك وتفاوت  
العلم بحسب تفاوت قبول الماهية الوجود تامة ونقصا فالقاب  
للوجود على وجه اتم يكون العلم هناك اتم ونقص العلم بمقدار القبول  
الناقص وعلمه احكام الامكان على احكام الوجوب عكس ما ذكرنا  
**نقول العبد الفقير** لما بين معنى لعلم وكونه اول تعين ومعنى  
تبعيته للمعلوم وتبعيته الحكم له اراد ان يبين معنى تبعيته للوجود  
لانه تعين من تعناته واعتبار من اعتباراته ونوع من انواعه  
وتحلي من تجلياته وان كان الوجود ايضا تحلي من تجليات **قال الشيخ رضي**  
في مفتاح الغيب والوجود تحلي من تجليات غيب الهوة وتعين  
حالي كباقي الاحوال الذاتية كما مر **قال** في تفسير الفاتحة والتحلي  
من حيث تعينه اسم **دال** على الغيب المطلق الغير المتعين ولكن  
لاستبعاد ان يكون بعض التعينات تابعا للبعض فافهم **فايده**

تضمن معنى الوجود والنور والعلم والضياء والظلمة والفرق  
بينها وشرف كل منها **قال** الموعاني رجع حقيقة الوجود ما به وجدان  
العين نفسه في نفسه او في غيره او غير في غيره من محل وموت  
ونحوهما **قال الشيخ رضي** في تفسير الفاتحة في تفسير اسم الرب **المراد**  
من التفدي حيث دوام ظهور الاسم الظاهر واحكامه وسر التفصيل  
في عين الجمع تحلي اسم النور الذي هو الوجود **وقال** ايضا فيه  
في تفسير اسم الرحمن الرحيم **ولما** كانت الرحمة عين الوجود والوجود  
هو النور والحكم العدمي له الظلمة كما بهتكم كان كل من ظهر حكم  
النور فيه اتم واشمل فهو حق العباد نسبة الى الحق والحكم **الاصح**  
في تفسير الوجود ما **قال** في مفتاح الغيب تحلي من تجليات غيب  
الهوة على ما مر غير مرة **قال الشيخ رضي** في الفكو **اعلم** ان النور  
الحقيقي يدرك به وهو لا يدرك لانه عين ذات الحق من حيث  
تحردها عن النسب والاضافات وهذا سئل النبي عليه السلام  
هل رايت ربك **قال** نوراني اراه اي النور المجرد لا يمكن رؤيته  
**واذا** ادرك وادرك بسم بالضياء ومحتده عالم المثال



وَأَنَا عِلْمُ الْحَقِّ هُوَ النُّورُ الْحَقِيقِيُّ وَالنُّورُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَرَى فِي النُّورِ  
فَكُلُّ رُؤْيَا النُّورِ مَوْقُوفٌ عَلَى مَقَابِلَةِ الظُّلْمَةِ فَتَعْلُقُ حَيْثُ  
الْحَقُّ بِإِجَادِ الْعَالَمِ أَنَّمَا مَوْجِبُهُ كَمَا لَرُؤْيَا الْحَقِّ نَفْسُهُ حَمْلُهُ مِنْ حَيْثُ  
مَرْتَبَةٍ وَاحِدَةٍ وَتَفْصِيلُهُ مِنْ حَيْثُ ظُهُورِهِ فِي شُؤْنِهِ وَمَعْلُومُهُ  
أَنْ كُلُّ مَا لَمْ يَحْصُلْ الْمَطْلُوبُ مِنْهُ فَهُوَ مَطْلُوبٌ لَمْ تَعْلُقْ الْإِرَادَةُ الْإِلَهِيَّةُ  
بِإِجَادِ الْعَالَمِ لِتَوْقُفِ حَصُولِ الْمَطْلُوبِ الَّذِي هُوَ كَمَا لِحُلَاءٍ وَالْإِتْجَاهُ  
عَلَيْهِ وَقَدْ مَرَّ تَفْسِيرُهُمَا وَأَذِنْتُكَ عَلَى شَأْنِ النُّورِ الْحَقِيقِيِّ فَأَعْلَمُ  
أَنَّ الظُّلْمَةَ تَدْرِكُ وَلَا تَدْرِكُ بِهَا وَأَنَّ الضِّيَاءَ يَدْرِكُ وَيَدْرِكُ بِهِ  
وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الثَّلَاثَةِ شَرَفٌ بِحَصْرِ شَرَفِ النُّورِ الْحَقِيقِيِّ هُوَ مِنْ  
حَيْثُ الْأَوَّلِيَّةُ وَالْإِمْرَالَةُ أَدْمُ سَبَبِ انْكَشَافِ كُلِّ مَسْتَوٍ وَشَرَفِ  
الظُّلْمَةِ هُوَ أَنَّهُ بِاتِّصَالِ النُّورِ الْحَقِيقِيِّ بِهَا تَنَاقَى ادْرَاكِ النُّورِ مَعَ تَعَذُّرِ  
ذَلِكَ قَبْلَ الْإِتِّصَالِ وَشَرَفِ الضِّيَاءِ هُوَ مِنْ حَيْثُ الْجَمْعُ بِالذَّاتِ  
بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ وَاسْتِلْزَامُ ذَلِكَ حِسَانَةَ الشَّرَفَيْنِ وَالنُّورِ الْحَقِيقِيِّ  
ثَلَاثَ مَرَاتِبٍ أُخْرَى أَحَدُهَا مَشَارَكَتُهُ لِلْوُجُوهِ الْمُخَصَّصِ الْمَطْلُوقِ  
وَالْأُخْرَى مَشَارَكَتُهُ لِلْعِلْمِ الْحَقِيقِيِّ الْمَطْلُوقِ أَيْضًا وَالثَّلَاثَةُ اخْتِصَاصُ

بِالْجَمْعِ الَّذِي لَهُ الظُّهُورُ وَالْإِظْهَارُ فَأَمَّا وَجْهُ اتِّحَادِ الْعِلْمِ مَعَ الْوُجُوهِ  
وَالنُّورِ فَهُوَ مِنْ جِهَةٍ أَنْ كِلَا مِنْهُمَا مِنْ شَأْنِ انْكَشَافِ الْمَسْتَوِ وَفِي الْإِظْهَارِ  
الْمَحْصِيصِ بِالْوُجُودِ فَهُوَ مِنْ جِهَةٍ أَنْ الْوُجُودَ لِمَا كَانَ وَاحِدًا فِي الْأَصْلِ  
وَعَرَضَتْ لَهُ التَّعْدُّاتُ الْمُخْتَلِفَةُ عِلْمُ أَنْ ثَمَّةَ مَعْدَدَاتٍ مُتَّفَاوِتَةٍ  
الْقَبُولِ فَصَارَ الْوُجُودُ مِنْ هَذَا الْوُجْهِ سَبِيلًا لِمَعْرِفَةِ الْمَاهِيَّاتِ  
الْمَعْدُومَةِ أَذْ لَوْلَاهُ لَمْ يَعْلَمْ أَنْ ثَمَّةَ مَاهِيَّاتٍ أَصْلًا وَلَمَّا الْعِلْمُ  
فَكَشَفَ الْمَاهِيَّاتِ الْمَعْدُومَةَ قَبْلَ الْوُجُودِ وَيَعْرِفُ كَيْفِيَّةَ قَبُولِهَا  
لِلْوُجُودِ وَتَوَابِعَ الْوُجُودِ مِنْ بَقَاءٍ وَفَنَاءٍ وَبِطَاطَةٍ وَتَرْكِيبٍ  
وَعِزِّ ذِكْرٍ وَأَمَّا انْكَشَافُ النُّورِ فَهُوَ مَتَا خَرَعَ عَنِ انْكَشَافِ الْوُجُودِ  
لَكِنَّهُ لَشَرَكِ الْوُجُودِ وَالْعِلْمُ فِي مَعْقُولَةِ انْكَشَافِ وَأَنَّا تَقَرَّرُ  
هَذَا فَا **عِلْمٌ** أَيْضًا أَنْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْوُجُودِ وَالْعِلْمِ وَالنُّورِ لَا يُمَيِّزُ بَيْنَهُمْ  
فِي أَنْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ حَيْثُ وَحْدَتُهُ وَاطِّلَاقُهُ لَا يَدْرِكُ وَلَا يَرَى  
بَلَّا تَعْدُدِ بَيْنَهُمْ فِي حَضْرَةِ الْأَحَدِيَّةِ الْذَاتِيَّةِ وَتَمَيُّنِ الْوُجُودِ  
عَنِ الْعِلْمِ بِكَوْنِ الْمَعْلُومَاتِ تَعَدُّدًا الْعِلْمُ مِنْ حَيْثُ التَّعْلُقَاتُ  
فِي مَرْتَبَةِ الْعَقْلِ لَا يَخْلُفُ الْوُجُودَ فَإِنَّ الْمَعْلُومَاتِ تَعَدُّدُهُ



ونظير للمدارك التفصيلية **وأما** الفرق بين النور الحقيقي  
ومسمى الوجود المحض فهو من جهة أن الوجود يظهر للمدارك  
بقابلية المعلومات المدومة المعينة وعلم الحق والنور  
المحض لا يمكن ادراكه إلا في مظهر موجود **فأعلم** ذلك وتدبر  
يعرف الفرق بين حقائق الاسماء الالهية والله الهادي تم كلامه  
**قال الشيخ** رضي الله عنه ومن النصوص المحققة وإن كنت قد الملت  
إلى قوله برزخ البرازح **تقول العبد الفقير** لما يتن مراتب العلم  
وكيفية تعلقه بالمعلوم وكونه تعينا من تعينات الوجود  
لزم بيان مراتب المعلوم وما يمكن معرفته ومشاهدته وما لم يمكن  
**قوله** ذلك مما يحرم بيانه وتسطين لأن الطالب في مرتبة الفناء  
المطلق يصير عين المطلوب فتعذر الطلب **لأنه** لا يعرف الله  
إلا الله ولأنه يتوقف معرفة الحق المتعين في الظاهر باعتبار  
المظاهر على معرفة المطلق **لأن** معرفة المجموع موقوف على معرفة  
القيد والمقيد **ولأن** معرفة الرب موقوف على معرفة النفس  
إلى هي عبارة عن الوجود المقيد **كذا** صرح الفرعاني رحمه الله

ومعرفة المقيد سوقف على معرفة المطلق ومعرفة المطلق محال  
باعتبار اطلاقه **لأنه** لا اسم ولا رسم ولا صفة ولا نسبة بينه  
وبين غيره بهذا الاعتبار فتعذر الطلب والمعرفة **وسيجي**  
الفرق بين الكمال والاكمل في بعض بيان سائر الكمال والاكمل  
**قوله** وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى ما ذكرنا في بعض مناجاة  
**فقال** أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك  
وأعوذ بك منك الخ **قال** صاحب جامع الاصول ورايت  
بعض العلماء قد ذكر هذا الحديث في كتبه فبدأ بالمعافاة  
ثم بالرضا وذكر له معنى حنا **فقال** إنما ابتداء بالتعوذ بالمعافاة  
من العقوبة **لأن** المعافاة والعقوبة من صفات الافعال  
كالاماتة والاحياء والرضى والسخط من لذات فبدأ بالادنى  
متوقفا إلى الاعلى **فلذلك** بدأ بصفات الافعال ثم ثنى  
بصفات الذات ثم لما ازداد بقنا وارتفعنا عاثرنا الصفا  
وقصر نظرنا على الذات **فقال** أعوذ بك منك ثم لما ازداد  
قربا بما استحي به عين الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الشاء



فقال لا احصي ثناء عليك ثم علم ان ذلك قصور فقال انت  
كما اثبتت على نفسك ومنه انتقالات في درجات الصدقين  
ومقامات العارفين عرفها من عرفها وحملها من جهلها واما  
وجه الرواية المذكورة وهو انه انما قدم الاستعاذة بالرضا  
من السخط لان المعافاة من العقوبة يحصل بحصول الرضا فاذا قال  
اعوذ برضاك من سخطك فقد استعاذ بمعافاة من عقوبته فاقبل  
فاذا كان داخلا في حكمه فاي حاجة الى عادته قل ان دلالة  
الاول على الثاني هي دلالة تضمن فلم تمنع بها فاراد ان يدل عليها  
دلالة مطابقة فكفى عنها اولا ثم صرح ثانيا ولان الرافض فقد  
يعاقب اما لاستفاء حق الغيب او لما يراه من المصلحة فيث  
احتمل هذا الامر عدل الى الافصاح بالاستعاذة فقال  
ومعافاتك من عقوبتك ثم لما اكمل الامران مصرحاً بهما ترك  
النظر الى الصفات ولجا الى الذات كما سبق في الاول ثم كلامه  
قال صاحب نوادر الاصول عليه الرحمه فاستعاذ بالعفو  
من لعقاب لانه ضده واعوذ برضاك من سخطك فالرضا

ضد السخط ثم قال واعوذ بك منك فاستعاذ به منه لانه لا ضده  
وهو كقوله لا مفر منك الا اليك وهو قوله ففر الى الله اي ففر  
منه اليه ثم كلامه قوله ولسانه في مقام النبوة واسم المطلع كما علم  
في ام القرآن بل في سائر آية منه ان لها ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا  
الى سبعة ابطن وفي رواية الى سبعين بطنا وقد بنيت على ذلك  
في تفسير الفاتحة فليتنظر هناك اقول علم الاديان قسمان علم  
الظاهر وعلم الباطن وكل منهما مع تشعبها من القرآن والحديث  
كان علومهما نهران نصبان في حوض كوش تفرق منه جدول  
علوم الكسب من جانب وعلوم الوهب التي عبر عن مظاهرها  
في الجنة بالانهار الاربعة من جانب اخر كما اخبر عنه عم بقوله  
ان للقران ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا وفي رواية ولبطنه بطنا  
الى سبعة ابطن وفي رواية الى سبعين بطنا وقال في تفسير  
الفاتحة في آخر القسم الاول من الفاتحة الكلام الالهي من اجل  
النب والصفات الكلية المستوعبة مراتب لا يضاع والافصاح  
وقد صدر من حضرة الحق ووصل لنا منصفا بحكم الحضرة



الجنس الاصلية المذكورة وما اشتملت عليه **وله** كما اخبرهم  
ظهر وهو الجلي والنق المنتهى الى اقصى مراتب البيان والظهور  
نظرا لصورة المحسوسة **وله** ايضا بطن خفي نظرا لارواح القدر  
المجوية عن كثرة المدارك **وله** حد ميم بين الظاهر والباطن به  
رتقى من نظام الى الباطن وهو البرزخ الجامع بينهما بذاته والفاصل  
ايضا بين الباطن والمطلع ونظرة عالم المثال الجامع بين الغيب  
المحقق والشهادة **وله** مطلع وهو ما يفيد الاستشراق  
على الحقيقة التي لها استند ما ظهر **وما** بطن وما جمعها ومن  
بينهما فيربك ما وراء ذلك كله وهو اول منزل الغيب الذاتي  
الالهى **وباب** حضرة الاسماء والحقائق الغيبية ومنه يستشف  
المكاشف على سر الكلام الاحدي الغيبى فيعلم ان الظهور  
والباطن والحد والمطلع منصفات لهذا التجلى الكلامي ولغير  
**ومنازل** لتعينات احكام الاسم المتكلم من حيث امتيان عن  
المسمى **وللكلام** من حيث انه ليس بشئ زايد على ذات المتكلم  
رتبة خامسة يعرف من سر النفس الرحمانى هذا كلامه رضى الله

قال مولانا روح روجه في شرح مفتاح الغيب **قول** والله  
اعلم كان ظهري مما انهم منها بالعرف اللغوي ما يتعلق بالاعمال القلبية  
كالاقراء في الايمان وبطنهما مقصودهما الاصيل مما يتعلق بالمعاني  
القلبية **والمطلع** ما بعد مما يتعلق بالاسرار السرية والحقائق  
الجمعية الى حد لتعين الاول **ولما** من حيث التجلى الاحدي  
المخصوص بالكل محمد بن فهو ما يسميه الشيخ رضى الله عنه  
ما بعد المطلع **واما** نفس سبعة الباطن فلما كان مخاطبات  
الربانية والتنزلات الالهية السنة احوال المخاطبين عند  
من حيث انهم معه **والسنة** احواله عندهم ومعهم **والسنة**  
النسب والاضافات المتعينة في البين كما قال في تفسير  
الفاتحة كانوا يعين بطونها حسب تعين بطونهم فان للنفس  
من حيث قوتها العاملة في ضبط الامور الدنوية المذكور كلياتها  
ثمانية في قوله **رب** للناس حيث الشهوات من الناس والبنين  
والقناطير المتقطعة من الذهب والفضة والخيل المسومة  
والانعام والحرف ذلك متاع الحيوة الدنيا والله عند حسن الملك



بظناً أول ولسانه يعلمون ظاهر من الحيوة الدنيا الاله وطلب صاحبه  
 ربنا اتنا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق ومن حيث عبورها  
 الى طلب الامور الآخروية من جهة قوة العاملة المنورة بنور الشرع  
 بظناً ثانيا وطلب لسان ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة  
 وقنا عذاب النار وهو لعوا اهل الاسلام والامان وأول  
 مراتب الاحسان التي فسر ها الشيخ رضه في الفلوك بفعل ما ينبغي  
 كما ينبغي لما ينبغي وحكم بدخول جميع الوصايا والنصائح في احكامها  
 ولكروح من حيث تعينه في عالم الارواح والروح المحفوظ بطن  
 ثالث وهو منفعة نخواستهم ولسان مرتبة جواب حارثة رضه  
 حين ساله النبي عليه السلام كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت  
 مؤمناً حقاً فقال عليه السلام ان لكل حق حقيقة فما حقيقته  
 ايمانك فقال عزفت نفسي عن الدنيا فنتساوي عندى ذبها وجرها  
 ثم قال وكانى انظر الى عرش رنى بارز الحديث لما ان قال  
 النبي عليه السلام عرفت فالزم فهذا مرتبة ان تعبد الله كأنك تراه  
 وقد قال الشيخ رضه في الفلوك انها اوسط مراتب الاحسان

اي من غير لفظ كان

لان اخرها مقام المشاهدة من دون كان ولسانها ليست اعبد  
 رب الامان وجعلت قرع عني في الصلوة وكنت سمعه وبصر وكبر  
 الالهي وهو الوجود المضاف الى الحقيقة الانسانية من حيث  
 ظهوره العني في مراتب لكون روحا ومثالا وحساب بطن رابع  
 ولسانه ما قرع من نخوت سمعه وبصر وهو اول مراتب لولاية  
 واخر مراتب لاحسان ومن حيث بطونة الاستقرار في قلب  
 الانسان القابل لتجليه بطن خامس ولسانه ما وسعني  
 ولا سماي ولكن وسعني قلب عبدي لتقى النقي وهو اوسط  
 الولاية ومن حيث حمدة الروحاني بين الظهور والبطون  
 في دايرة صفات الالومية التي هي المفاتيح الثانية بطن  
 سادس وهو لاهل النهايات وهم الكمل والافراد ومن حيث  
 حضرة احدية الجمع للجمع المتوحدة بطن سابع ولا ينبغي  
 شمة منه الا صاحب لارث المحدثي عليه السلام فانه له خاصة  
 قال الشيخ رضه في تفسير الفاتحة بن مرتبة كنت سمعه  
 وبصر ومرتبة الكمال المختص بصاحب احدية الجمع مراتب

من صفات الكمال الامن حيث الالهية



منها مرتبة النبوة ثم الرسالة ثم الخلافة اعنى الرسالة المقررة  
 بالسيف المختصة بالزعيم كل من اثلث بالنسبة اليه امة مخصوصة  
 ثم العامة من المثلث ثم <sup>وسمى هذا المثلث</sup> الكمال المتضمن بالاستخلاف لا تتم  
 من الخليفة الكامل لربه سبحانه فما ظنك بدرجات الاكلمية  
 اليه وراء الكمال ثم كلامه رضى واما رواية سبعين بطنا  
 فناظر والله اعلم نظر استكثار الى اشتغال كل بطن على مراتب  
 ومظاهر لا تحصى ونظر استكثار مطلق يتعارف في درجات  
 الاكلمية فعلوم الظاهرات تعلقت بالعقائد فعلم الكلام  
 وعلوم الالهية وان تعلقت بالافعال فباعتبار ضبطها تحت  
 قواعد استنباط احكامها من الكتاب والسنة بقواعد  
 او بالاجماع او القياس علم اصول الفقه وباعتبار بذل الجهد  
 في معرفة حكم كل فعل فعل منها على تفصيل يضيق عنه نطاق  
 الموضوع علم الفقه والمذهب والفتوى واكتوسل به  
 الى تحصيل هذه المقاصد سندا ومثنا علم ظاهرها والتفسير والحديث  
 وعلوم الباطن انما يحقق بعد احكام احكام الظاهر لكن على

٩  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

طريقته السلف الصالح اليه يشاير اليها وهي بعد ان حقيقة  
 اكثرها وهبية تتلق من لجل لاكسبيه ان تعلقت بتعمير الباطن  
 بالمعاملات القلبية تخلية عن لمهلكات وتخلية بالمنجيات  
 فعلم التصوف والسلوك وان تعلقت بكيفية ارتباط الحق  
 بالخلق وجهه انتشاء اكثر من الوحدة الحقيقية مع تباينها  
 وذلك باضافاتها ومرتبتها فعلم الحقائق والمكاشفة والمشا  
 ويسميه الشيخ الكبير رضى العلم بالله كما يسمى ما قبله العلم بمنزله  
 الاخر فهذه امهات العلوم اليه تتعلق بها الشرع الالهي  
 او يندب اليها وبقها فروعها تفصيلية والمركب بالامهات  
 ما يبني عليها علوم اخرى المرادة بالفروع وتتصور على وجوه  
 ثلثة الاول ان يكون احكام التالى نتاج انضمام قواعد الاول  
 كبرى الى الصغرى سمي هذا الحصول تفرع الفقه عن الاصول  
 والمجسط عن الهندسة الثانى ان يكون الثلثة جزء الاول  
 افراستقلا لا للاهتمام به افرا ان الفراض من لفقه والحالة  
 من الطب وعلم اسماء الاحياء من علمنا هذا الثالث ان يكون



الثاني اخضع كوضع الطبيعي وهو الجسم من حيث يتفرع عن  
موضوع الالهي وهو الموجود من حيث انه موجود على راي  
واعلى الكل لعلم الاخير لالهي الذي نحن بصدد بالوجود  
المذكورة فان صوله هو المقيمة للمعرفة بالحقائق التفصلة  
الالهية والكونية حتى يحايق مراد الله ورسوله في القرات  
والحديث ولان الاحوال والاحكام المبحث عنها في ساير  
العلوم بعض احكام الاسماء الالهية اذا لا يخرج عنها في الوجود  
ولان موضوعه اعم الموضوعات ثم انه اشرف الكل لوجوده  
عدرة منها علق موضوعه على الاطلاق وهو الحق ومباديه  
وهي اسماؤه الاول وثيقة برهانه وهو الكشف لصرح والدو  
الصحيح مع مساعاة العقل النظري في الكل اذ لا تناقض في حججه وان  
حجب عزد ركنها القصور البشري ومنها حيلة متعلقة اذ لا حقيقة  
الا وهي محاطة به الا انه بكل شيء محيط علما ووجوا وقدرة واراة  
ظاهرا وباطنا تم كلام مولانا قدس سرم **قال الشيخ رض**  
نصر شريف عزنا المنال غيب هوة الحق اشارة الى اطلاقه

باعتبار الاتعين الى قوله اصل اصول المعارف الالهية والله المرشد  
**بقول العبد الفقير** قوله غيب هوة الحق **اول** الغيب اقسام  
الغيب المضاف وهو عالم الارواح ويسمى بالسر وفوقه الغيب المطلق  
وهو عالم الاسماء والمعاني ويسمى بالاخفي من السر **قال الشيخ**  
الكبير في مواقع النجوم وفوقه بعلمه فهذا هو غيب الهوية في كمال  
الاطلاق ويسمى بالغيب الاحمي ايضا **اعلم** ان تحقق هذا المحل بوجه  
اخر اوضح وادق مما قبله وهو ان الحق عينا وشهادة بالنسبة اليها  
وقد لسمان معنى وصورة او امر او خلقا او ملكوتا وملكاهم الغيب  
اما حام وهو ان كان حقيقا فخصم الاسماء والمعاني ويسمى مطلعا وان كان  
اضافيا فخصرة الارواح والملائكة عقولا وهم الملائكة الكروتيون  
او نفوسا وهم المدبرات ويسمى هذا الغيب بطنا واما احم وهو التعيز  
الاول ويسمى مقام الاحدية واحدية الجمع ويسمى ما بعد المطلع مع ما  
فوقه بالهوية الغيبية فانهما يشتركان في مرتبة كان لله ولا شيء  
معه ولا فرق بينهما الا بالتعين الحاصل باعتبار انه هو وللغيب تقسيم  
اخر بالنسبة الى نفسه وبالنسبة اليها الاول قسمان منه ما يعلم

الاخفي الذي استتار الله



ولا وجود له أصلا كالحالات والامتعات **ومنه** ما يعلم ويوجد  
أو هو موجود كالممكنات الغيبية والموجودات الخارجية **التي**  
على قسمين أيضا غيب لا تدركه أبدا وإن كان حائزا لأدراك بالتفكر  
إلى ذاته **وغيب** تدركه ثم الغيب منه ما هو مطلق وهو قوله وعند  
مفتاح الغيب فجاء بالالف واللام **ومنه** ما هو مقيد كقوله عالم الغيب  
فلا يظهر على غيبه أحد **فغيب** له لا يدرك أبدا والمفتاح الأول التي  
عنده لا يعلمها إلا هو وقوله **الذي** ارتضى من رسول فإنه يطلع على  
غيب مخصوصة لا يطلع عليها غير **وإن** كان من الغيوب التي شملها  
الالف واللام في قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد **وذلك** بعد  
أن حضرة الله ومحيطه بالأنوار الملكية من جميع جوانبه وقاية  
وعصمة أن كان نبيا وحفظا أن كان وليا من لأرواح النارية  
الشیطانية **فإن** المناسبة الطبيعية ثابتة بين الجن والانس  
**وبهذه** المناسبة تسلط الشيطان علينا إلا أن عنصر النار غالب عليه  
تمثل لنا في عالم الخيال **لأنه** يناسب الروح فكان روحا لنا فلما كان  
بين الثقلين هذه المناسبة ثم نتكلم أن نعصم نفوسنا عنه بأعيانا

عند التنزلات الربانية فاحتجنا إلى امر مختص به عن سلطانه فنزلت  
الأرواح النورية عناية من الله لعباده من كونها رصدا على مسالكه  
من المجاري الطبيعية **فقد** واله كل مرصد فاحتج الملوك إليه في عالم  
العنصر فسمي ذلك عصمة أن كان نبيا وحفظا أن كان وليا **وتحج** الفرق  
بينهما في الفصل الثالث أن شاء الله **ب** إذا بين حال المعلوم **بأي**  
اعتبار يمكن معرفته **وبأي** اعتبار لا يمكن علم ما ينتهي إليه **الكشف** والشهود  
**وهو** مرتبة التحلي الذاتي وهو مشهد الكل وله مقام التوحيد لا على  
**و** مرتبة كان لله ولا شيء معه لكونه مطلقا كان له يمكن معه شيء  
والالتقييد بذلك **ولأنه** حال الحق لا تعين غير متعين بذاته كان الآن  
كما كان عليه **وهو** غاية السير والسلوك **لأن** بيان سر السر والسلوك  
إلى الحق **وهذا** قال **نص كل سالك سلك** إلى قوله وسلوكه ووج  
**ومعلوم** أن الكشف والظهور والتحلي ليس لا تعين الوجود في المراتب  
والمظاهر باعتبارهما لا باعتبار ذاتة ولكن تخيل من قصور الفهم  
والمعرفة أن المظاهر تثير في الوجود النظام باعتبار المظاهر والمآيا  
أنال هذا التخيل ببيان سر التأثير والتأثر **قال** **نص** شريف **كل**



على **اسرار جليله** اعلم ان كل ما يوصف الى قوله هو الحق الصريح الذي  
لا مرتبة فيه والله المرشد والمهادي **بقول العبد الفقير** اعلم ان  
لكل ذات احوالا ولكل مرتبة احكام فالاحكام اثار المرتبة واثار  
تلك الاحكام في ذات صاحبها احوال والاحكام تتبع الاحوال  
والاحوال تتبع استعدادات الحقائق المتبوعة والاستعدادات  
لا تتبع شيئا ولا تتوقف على شيء ولا يعلل شيء سواها لكن الوجودية  
الجزئية منها تابعة للاستعدادات الكلية السابقة على الوجود  
اليعني فعلم ان التاثير ليس الا باطن الشيء في ظاهره وان يكون  
بعض الحقائق سببا لانتشاء البعض **قوله** رضى لا يكون في مظهر ولا في  
مرآة ولا تحسب مرتبة **الحق فان قلت** قول الشيخ مناخالف  
قوله في تفسير الفاتحة والحق لا يكون الا في مظهر واحكام التحل  
تابعة للمظاهر واحوالها **وقوله** بعد وعلى كل حال فنحن مقيدون  
من حيث استعدادنا ومرتباتنا واحوالنا وغير ذلك فلا نقبل الا مقيدا  
مثلنا ونحسبنا كما مر والتحليات الواردة علينا ذاتة كانت واسماؤه  
وصفاته فلا يخرج عن احكام القود المذكورة **قلت** لان المراد **التحل**

المذكور في تفسير الفاتحة الذي بقي للمتحلى فيه فضلا لان المقام المتكلم  
فيه هو مقام الكلام المستلزم للحجاب ولو بوجه ما لان الكلام يقتضيه  
المتكلم والمخاطب فيكون المذكور في تفسير الفاتحة بلسان بعض  
المراتب لا مطلقا وحقيقته مقدرة لا مطلقا بخلاف ما ذكر في النصوص  
نريد ما ذكرنا ماذكر في آخر النصوص **وهكذا** اكل ما ذكر في هذا الكتاب  
فانه الحق الصريح الذي هو الامر عليه وما سواه فقد يكون صحيحا بالنسبة  
والاضافة ولي مقام **بخلاف** التحل الاختصاصي الحاصل لذي فراغ تام  
عن سائر الاوصاف والاحوال والاحكام الوجوبية الاسماوية  
والامكانية **وهذا** الفراغ فراغ مطلق لا لغير اطلاق الحق غير ان  
لا ملك له اكثر من نفس واحد **ولم** هذا شبه بالبرق وسبب عدم  
دوامه حكم جمعية الانسان **فحكم** الجمعية يثبت ونفي دوامه والى  
ما ذكرنا اشار الجندي رضى بقوله **ومذا** اعلى درجات الكشفية  
والشهود بالنسبة الى ملك لا ان يكون عينك عين الاعيان **والشا**  
كلها لا خصوصية لها لوجب حصر الصورة في كيفية خاصة بل خصوصية  
احدية جمعية برزخية كلية **فمن** الحق لك حسد مثل تعينه في عينه



بل عين تعينه لنفسه بل انت عينه فافهم والله اعلم **قال الشيخ**  
في مفتاح الغيب والجهل بهذه الذات عبارة عن عدم معرفتها مجردة  
عن المظاهر والراتب والمعينات لاستحالة ذلك فانه من هذه الحسنة  
لا نسبة بين الله سبحانه وبين شيء أصلا لأن الواحد في مقام وحدته  
التي لا تظهر لغيره فيها عين ولا رسم ولا يتعين فيها سواء وصف ولا حكم  
لا يدركه سواء ولا تتعلق به الاله **ويتعدى** معرفة هذه الذات  
ايضا من حيث عدم العلم بما انطوت عليه من الامور الكامنة  
في غيب كنهها لانه لا يمكن تعيينها وظهورها دفعة **بل** بالتدريج فان  
لوجود الالهى والحكم الجمعى الذاتى بحسب ظهوره لكل عين وبحسب  
تعين ظهوره <sup>مستترة</sup> على كل نحو ما سبق التنبيه عليه تجليا خاصا  
وسرا لا يمكن معرفته مطلقا الا بعد الوقوع ثم كلامه **رضه قوله**  
وما كنت اعرف يومئذ سبب هذه التسمية ولا مراد الشيخ  
منها **قال** في النقات روى اعز نزع ومبشرة شريفة رايت الشيخ **رضه**  
لسنة السبت سابع عشر شوال سنة ثلث وخمسين وستمائة  
في واقعة طويلة وجري بينى وبينه كلام كثير كنت اقول له

في اثناء ذلك لكلام اثار الاسماء من الاحكام والاحكام من الاحوال  
والاحوال تعين من لذات بحسب الاستعداد والاستعداد  
امر لا يعلل لشيء سواء فاعجب **رضه** بهذا البيان اعجابا عظيما وجعل  
وجهه تهلل وبهذه راسه ويعيد بعض الكلام ويقول ملح ملح  
فقلت له يا سدي انت الملح حيث تقدر ان تبلغ الانسان الى حيث  
يدرك مثل هذا ولعمري ان كنت انسانا فمن سواك من هؤلاء  
كلا شيء ثم جئت ودنوت منه وقبلت يده وقلت له بقيت لي  
حاجة واحدة اطلبها فقالت سل فقلت اني اريد التحقق بكفنة  
شهودك التجلى الذاتى الدائم الابدى وكنت اعنى بذلك حصول  
ما كان حاصله من شهود التجلى لذاتى الذى لا حجاب بعود <sup>مستقر</sup>  
للحكم دونة فقال نعم واجاب الى ذلك ثم قال لي هذا مبذول لك  
مع أنك تعلم انه قد كان لي اولاد واصحاب وخصوصا ولدى سعد الدين  
ومع هذا ما تر هذا الذى تطلبه لاحد منهم ولم قد قلت احب  
من الاولاد والاصحاب ومات من مات ومن قل ولم يحصل  
هذا فقلت يا سدي الحمد لله على اختصاصي بهذه الفضيلة



اعلم انك محي وتمت وكلام اخر هذا لا يمكن افشاؤه واستيقظت  
 والمنة لله ثم كلامه رضى **و** اذا ثبت ان تاس بعض الحقائق في البعض  
 ليس الا ان يكون بعض الحقائق سبباً لانتشاء البعض احتاج الى  
 بيان سر السببية **وبيان** ان الصادق عن الشيء لا يكون ضده  
 ولا عينه **و** ان الفيض من الحق الواحد واحد وحقائق الممكنات  
 غير متناهية والاستعدادات الغير المجعولة متفاوتة **و** اذا كان  
 الامر على هذا فالجليات الواردة علينا لا يكون متكررة **ل**ان  
 التكرار عبث وعلامة القصور تعالى الله عما لا يليق **قال الشيخ**  
**رضه ومن النصوص الكلية** نصوص ذكرتها في كتاب مفتاح غيب  
 الجمع وتفصله الى قوله **وجه** او **وجه** كما اشرت اليه من قبل  
 فافهم والله المرشد **قوله** ومن حملتها ان كل ما هو سبب في وجود  
 كثر وكثر فانه من حيث هو كذلك لا يمكن ان تتعين بظهور ولا يبدوا  
 لنا طرأاً في منظور الى قوله ولهذا قال المحققون ان الحق سبحانه ما يحل  
 في صورة واحدة **الشيخ يقول العبد الفقير** قوله ان كل ما هو سبب  
 في وجود كثر وكثر كل كليات بالنية الى الجن ثبات فانها سبب

وجود الجن ثبات كما ان الجن ثبات سبب ظهور الكليات **و** انما  
 جمع بينهما اشارة الى انه لا فرق في هذا الحكم بين ان يعتب  
 السببية بين الوحدة والكثرة او بين الواحد والكثير من حيث  
 اعتبار السببية **قوله** ومنها ان الشيء لا يصدر عنه ولا يثمر ما يثمر  
 وبيان على اختلاف ضروب الاثمار والنوع المعنوية والروحانية  
 والمثالية والخيالية والحسنة الطبيعية **الشيخ** وقد مر تفصيله في **الفصل**  
**الرابع الفصل قوله** لكن انما يكون له هذا الوصف باعتبار تعقله **مصدر**  
 من حيث هو **هو** **و** باعتبار امره **خفي** لا يطلع عليه الا **الذات**  
**المحققين اقول** الاستدراك قد لنفي الاثمار والعطف  
 للحيثية فان معنى من حيث هو **هو** من حيث وجه الخاص  
 الذي بينه وبين ربه من عينه الشاسه اى لا من حيث اسباب  
 والوسايط لوجوده **و** **هو** نسبة الى بن المطلق والمقيد  
 بالسر بان المعبر عنه بالصفة الى فسر **الشيخ** رضى بصحته بكل  
 موجود من غير حلول ولا انقسام **و** عدم اثمار الشيء ضده او نقيضه  
 انما هو بذلك لا اعتبار **اما** باعتبار الامور العارضة والشروط

اشارة الاسرار القدر  
 وسو عبادة عز الالهيان  
 الثابتة ١١



فقد شمر الضد والنقص ولو من وجه كآثار الواحد باعتبار  
نسبه المتعدد باعتبار سبب بيان احدى الجمعية وكآثار الروحانيات  
الباقية الحولت بشرط الاتصالات الكوكبية الحادثة وتكلس  
كتولد الواحد من لا بون وذلك ايضا باعتبار من المذكورين  
وانما قال لا يطلع عليه الا النادر من المحققين **اشارة**  
ان الفلاسفة من اهل النظر لم يعرفوه بل قصروا الاسناد الى الحق  
على طريق السلسلة والاسباب فيكنهم المحدثات المخالفة  
للشع كالقول بان للعقل الاول مدخلا في التأثيرات كلها  
والقول بامتناع ادراك الحق الجزئيات على وجه جزئي والقول  
بامتناع استناد الافعال الى الحق بلا واسطة مؤثره والله اعلم  
وقد مر ما يناسب هذا المقام في شرح الدباجه وانا علم ان النحل  
من الحق على حقائق الممكنات مستمر غير منقطع **واما ان النحل**  
من اى مرتبة وحضرة ممكن وقوعه ومن اى حضرة لا يمكن  
غير معلوم لنم بيان النحل من اى مرتبة يصدر كالأحادية ومن  
اى مرتبة لا يصدر كالأحادية والاطلاق **قال الشيخ رضه**

نفسه الموجه الارشاد  
تامر

نفسه

نص شريف اعلم ان الحق لا يمكن ان ينسب اليه من حيث اطلاقه  
صفه ولا اسم او يحكم عليه بحكمه ما سلبا كان الحكم او الجابيا علم  
ان الصفات والاسماء والاحكام لا يطلق عليه ولا ينسب اليه  
الا من حيث التعينات الى قوله ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم  
**نقول العبد الفقير** ومعلوم ان النحل المستقر ليس الا عطاياه  
الفايضة الدائمة باعتبار القابليات ولهم هذه المناسبة  
عقب هذا البحث بيان لعطايها الذاتية والاسماء والقابليات  
لها من حسب سوا الالهم الاستعدادية او الحالية او المرتبة او غير  
ذلك فاعلى مراتب القبول روية وجه الحق في الشروط والاسباب  
ومعلوم ان روية وجه الحق في الشروط والاسباب يدل على المعرفة  
التامة والمطاوعة الكاملة ولذلك عقب هذا النص بنص  
في بيان معرفة من يكون العبد من المطيعين لربه ومتقترع  
اليه الاجابة الالهية في عين ما سأل **قال الشيخ رضه** نص شريف  
وضابط كل نفس معرفة المطاوعة والاجابة الالهيتين وآياتهما  
اعلم ان لبيان التام الصريح والبرهان الذوقى المحقق الصحيح

اشارة ايضا  
لوجه الارشاد



في معرفة متى يكون العبد من المطيعين لربه الى قوله هبة  
 المعرفة وكما المطاوعة **القول** العبد الفقير واذا تقر في  
 هذا النص ان سرعة الاجابة وكما المطاوعة دليل المعرفة والعلم  
 اورد بعد نصا في بيان درجات العلم **قال الشيخ رض**  
 نص شريف اعلم ان علي درجات العلم بالشئ اي شئ كان  
 وبالنسبة الى عالم كان وسواء كان لعلوم شئ واحد او اشياء  
 انما يحصل بالاتحاد بالعلوم وعدم مغايرة العالم له الى قوله  
 والله الموفق والموفق **يقول العبد الفقير** واذا علم في هذا النص  
 اعلى درجات العلم بالشئ وحقق **اما** اماره حصول هذا  
 العلم لمن حصل له غير معلوم ولا مبين في هذا النص وكذلك  
 اورد نصا في بيان امارات تدل على حصول اعلى درجات  
 العلم وذلك موقوف على كمال الاحاطة العلمية بالمعلوم وعلى  
 ان يدرك حكم علمه على الشئ حتى يتجاوز بعدد وتري ان اخذ متصل  
 باطلاق الحق **قوله** والعلم بالحق ليس كذلك فانه انما يتعلق به  
 حيث تعينه سبحانه في مرتبة ومظهر او حال او حيثته واعتبار

اشارة الى يوم  
 الارسل ايضا

بحالف قوله في النص لتأثيره والتأثير على ان التجليات  
 الذاتية الاختصاصية لا يكون في مظهر ولا في مارة ولا تحسب  
 مرسه الى **اقول** قول الشيخ رض في هذا النص وفي النص  
 السابق باعتبار حال المحال له تعالى اذا كان المحال له من نقي فيه  
 فضله من احكام الامكان والوجوب وذات سم ولا يكون مغلوطة  
 بالتجليات لا شك ان حصول التجليات لامثاله لا يكون  
 الا باعتبار المظاهر وحجابه الاسماء والصفات **اما** اذا كان  
 المتحاله ذي فراع تام من سائر الاوصاف والاحوال والاحكام  
 الوجوبية الاسماوية والامكاسية ويكون فراغه فراغا تاما مطلقا  
 لا يغاير اطلاق الحق فانه يحصل له التجليات لذاته البرقية  
 الاختصاصية خارج المظاهر والمرايا على ما سبق بحقيقته  
 ولهذا اردف هذا النص بنص في بيان انه ليس في الوجود  
 موجود: بوصف بالاطلاق الاول وجهه الى التقدير **القول**  
**الشيخ رض** نص شريف اعلم انه ليس في الوجود موجود بوصف  
 بالاطلاق الاول وجهه الى التقدير ولم من حيث تعينه في تقدير



متعلق ما او متعلقين وكذلك ليس في الوجود موجود محكوم  
عليه بالنقد الاول وجه اليه الاطلاق لكن لا يعرف ذلك  
الا من عرف الاشياء معرفة تامة بعد معرفة الحق ومعرفة كل ما يعرفه  
ومن لم يشهد هذا المشهد ذو قام بتحقيق معرفة الحق والخلق  
**يقول العبد الفقير** قوله رضي بعد معرفة الحق الى لا يقال  
هذا مخالف لقوله عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه قال  
مولانا عليه الرحمة في جوابه لانا نقول قوله علم باعتبار  
الانته وقول الشيخ رضي في هذا الكتاب وفي تفسير الفاتحة  
وغيرهما باعتبار اللمة فابضح الفرق وذا الريق واقول يمكن  
الجواب عنه بوجه اخر وهو ان قول الشيخ رضي اشارة الى  
حديث اخر وهو قوله عليه السلام اعرفكم بنفسي اعرفكم بربه  
رواه الشيخ الكبير رضي في كتابه لعقله في احتجنا الى التوفيق  
بين الحديثين وهو ان قوله عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه  
لسان اجمال تعنان العارف اذا عرف نفسه عرف موجود باعتبار  
نفسه لان الخلق تابع للعين وباعتبار المرابا والمظاهر وقولنا

اعرفكم بنفسي لسان تفصيل يعنون المشاهدة اذا عرف  
المطلق المتعين في جميع التعينات والمظاهر باعتبار الاسماء  
والصفات عرف لتعينات والمظاهر بالعرف لكن من المعرفة  
لا يحصل الا الذي فراغ تام مطلق عن جميع احكام الوجوب والامكان  
لا يغير اطلاقه اطلاق الحق كما سبق بيانه ومن حقق بهذا المشهد  
حصل الكمال وعرف الفرق بين الكمال والاكمله وكذا عقيب  
هذا النص بنص في بيان مرتبة الكمال والاكمله **قال الشيخ رضي**  
نص شريف في بيان سر الكمال والاكمله اعلم ان الحق كما لا ذاتيا  
وكما لا اسماءا توقف ظهوره على مجاد العالم والكالان معا  
من حيث التعيين اسمائيا الى قوله واما من حيث ان انتشا اسماء  
الحق من حضرة وحدته هو من مقتضى ذاته فان جميع الكمالات  
التي توصف بها هي كمالات ذاته الى اخر النص **يقول العبد الفقير**  
الفرق بين الكمال والاكمله موقف على مقدمة نافذة في موضع  
كثرة ومعنى ان ما نسبت اليه الفاعلية وهي من احكام الوحدة  
الربانية وما كانت نسبتها اليها اقوى وهي الروحانية



وما يضاف إليه الانفعال — وهما من احكام الكثرة الكونية وما كانت  
نسبته اشد وهي النفس **واذا اجتمع منشاء الفعل والانفعال**  
اعني الروح والنفس ظهرت الحركة **والحركة ابدانها** تظهر من المحبة **وتحجب**  
الناظر فيها باسباب اخر كقوله تعالى ففرت منكم لما خفتكم ففرلما خاف وفي  
المعنى ففرلما احب النجاة من فرعون وعمله به فذكر السبب **لا في السبب**  
في الوقت هو كصورة الجسم للبر **وحب النجاة** مضمّن فيه تضرع الجسد  
للروح المدبر له **والانبياء** لهم لسان الظاهر به يتكلمون لعموم الخطاب  
واعتمادهم على فهم العالم العاقل من السامعين **واذا كانت الحركة**  
جنية فسري اثر المحبة الغالبة حاسر على الذاكر المنبغثة من باطنه  
في الروح والنفس فحركهما واما **كل واحد** الى الاخرى طلبا للكمال  
المندرج في صاحبه **فخت الروح** الروحانية ومالت بكل ما يندرج  
فيه من احكام الفعل **الى النفس** ميلا الى الذكر **الى الانثى** وحتين  
الزوج البان **الى الزوجة** البان **وخت النفس** ومالت بحكم  
بحقها لصفة الاطمنان مع ما شتمل عليه من الاحكام الكونية **الانفعال**  
الى الروح الروحانية بحكم البر بان المذكور **حتين** الزوج **الموافق**

١٢٦  
الى الزوج الموافق **فاجتمعوا** وامتزجا **كل** ما انضاف الى كل  
واحد منهما من الاحكام والاثار **الوحدانية** الاعتدالية اجتماعا  
وامتزجا **ثانيا** بطرزا **فظهرت** الحقيقة القلبية المذكورة **وخرجت**  
من مشمة النفس بصورة واحد **شيد** بار بوالدي **بمت** لمقدمة  
**واذا خرجت** من مشمة النفس **لامارة** بالسوء **فصار** هذا القلب  
مراة ومحل للتحل **الوحداني** المتعين من حضرة الاسم الظاهر **فشمل** حكمه  
جميع قواه **الظاهرة** سمعا وبصرا ولسانا ويدا ورجلا **كما ورد** في الخبر  
الصحيح المشهور **على التصريح** بيان ذلك **ومذا هو** السير والسفر **الاول**  
المجتبى من حيث الظاهر والنفس وتكليفها للتحقق بالاسم **الظاهر** ووكليات  
اسمائه الموهمة للتشبيه كالسميع والبصير ونحوهما **ولروية** الوحدة  
في عين الكثرة **وهو** مقام قرب **لنوافل** **قال الشيخ رضي** في تفسير  
الفاتحة **فقر** لنوافل **نخص** للطالبين **وقرب** الفرائض **نخص**  
بالمراد من المطلوبين **فاذا تعدى** المحقق مقام اوادني **وارتفع** الخط  
الذي قسم الدائرة قوسين **فان** المطلوب يكون له **الاولية**  
والظهور من حيث الحكم **والطالب** له **الافرة** ولوازمها **ومن** فهم



سر سبحان الذي سري بعبدك عرف سرقف ان ربك يصلي  
عرف ما اونا الله تم كلامه رضى يعنى حيث لم نقل سبحان الذي  
عبدك اليه به ولو نقل قف وصلى الى ربك اوقف لتصلى لربك ثم نرجع  
الى ما كنا في سبيله وقولنا ولرؤى الوحدة في عين الكثرة واستهلاك  
الوحدة في الكثرة وتقال وهو مشاهدة المجلد في المفصل  
قال الشيخ الكبير رضى في كتاب انشاء الدواير ما نحن فيما ادركنا  
المجلد الا من الفصل الحادث الحاصل في الوجود ثم ادركنا في ذلك  
المجلد تفصيلا مقدرا يمكن ان يكون وان لا يكون ثم شرع في السير  
والسفر الثاني المجزئ من حيث الباطن والروح لتكميلها للتحقق بالاسم  
الباطن الذي يجمع الاسماء المنبئة عن التنزيه كالسلام والقديس  
والعزى ونحو ذلك ولرؤى الكثرة في عين الوحدة وهو مشاهدة الكثرة  
في الوحدة واستهلاك الكثرة في الوحدة كشاهدة العالم العاقل بعين  
العلم في النواة الواحدة ما فيها بالقوة قال المحقق الجندى قدس سره  
مشاهدة المفصل في المجلد محلا مقام الكاملين الواصلين الى عين  
الجمع واما مشاهدة المفصل في المجلد مفصلا تختص بالحق ولمن شاء

الحق ان شهده من الكمال المقربين تم كلامه عليه الرحمة وذلك  
انما يكون بعد فتح الروح واخراج الروح احكام الكثرة الكامنة  
في باطنها على عكس القضية الاولى الواقعة في السير والسفر الاول  
فان باطن كثره النفس وقواها الظاهرة ومظاهرها انما هو وحدة  
ظاهر الوجود وان باطن وحدة الروح انما هو كثره الشئون المختصة  
بصور الحقائق الكونية الواقعة في العلم الازلى فاعلم ترشد ثم بعد  
فتح الروح تتولد ونخرج من مشتملها ولد قبل التجلي الباطن المذكور  
وبعد التحقق بكميات هذا الاسم الباطن انتهى سير وسفر الثاني المجزئ  
وهو مقام قرب الفراض الوارد في قوله وما تقرب الي عبدي بشئ احب  
الى مما افترضت وربما تنفق بالنسبة الى بعض السامعين ان يكون  
هذا السير الثاني المجزئ مقدم على السير الاول المحقق لتقدم جذبه  
وبقائه على سلوكه وفنايه وعلى النمط المذكور ولا تقدم السلوك  
على الجذبة والفناء على البقاء ثم بمساعة الاستعداد بعد ذلك يتشمر  
للسير والسفر الثالث لاجل التحقق بالتجلي الذاتي الجامع بين الظاهر  
والباطن والاول والاخر الحاصل والمتعين من ظاهر مرتبة الالهية



الجامع بين الاسماء الظاهرية والباطنية وذلك سلك الجهد والجهد  
في ازالة قيد التعدد باحد حكمي الظاهر والباطن وتفي تمانع اثارهما  
حتى يتولد من بين احكامهما قلب متبحر لا يتقيد ولا يُقيد بل يجمع بين  
طرفي الظاهر والباطن وذلك هو المعبر عنه بمقام قاب قوسين  
وجمع الجمع وتتحلى فيه التخلي الجمعي الكلي وهذا هو منتهى اسفار جميع  
الانبياء والرسل والمقربين من الاولين والآخرين واما السف  
الرابع الى مقام اوادني ورتبة وان الى ربك المنتهى ومرتبة  
احدية الجمع للتحقق بالتخلي الذاتي الاكمل للمعين من باطن مرتبة  
فذلك مختص بسيدنا ومولانا سيد الاولين والآخرين صلوات الله  
عليه وعليهم اجمعين اعلم انه ربما لم تتفق بالنسبة الى بعض السالكين  
بل اكثرهم ازالة الاحكام المذكورة على نحو ما ينبغي لنقص في قابليتهم  
وعوزة استعدادهم ونقصان وتأسيس سلوكهم على قاعدة  
فاسدة بلا ارشاد مرشد عالم صحيح الارشاد فلم يتمكن فهم احكام  
الروح عن احكام النفس لكن قد يضعف احكام النفس وتقوى  
احكام الروح وتغلف بسبب مزاولة الرياضات والمجاهدات

والمكابدات فيشرق انوار روحانيتهم وتزد عليهم الخواطر  
الملكية الصائبة ولا يحجبهم احكام الاجسام وكثافتها ولم ينصرف  
فهم خواصها واثارها فتخبرون عن الكواين والمغيبات ويسمعون  
ونظرون من وراء استار الجدران وعلى بعد المسافات يفعلون  
بالهم ويستجاب دعوتهم ومشون على الهواء والماء ولم تحرقوا بالنار  
لدخولهم باب الملكوت الا دنى فتغلب روحانيتهم ومع ذلك كله  
لم يصيروا من رباب القلوب واصحاب التجليات بل لم يشوارا بحمة  
القلب اصلا ويجوابا بمن ابواب الملكوت الاعلى الذي هو عالم  
الجبروت وحضرة الاسماء والصفات الالهية وهكذا عند  
الغزالي ايضا لانه قال عالم الجبروت عالم العظمة اما عند اكثر  
المشايخ وهو العالم الاوسط واما عالم الملكوت عالم الغيب  
ولا ابتلوا بنفخة من انحر الولاية ولا يفرق بينهم وبين الرهبان  
في ظهور جميع ما ذكرنا من الاثار والخواص منهم الا قول لا اله الا الله  
محمد الرسول الله واداء حقوق الشريعة المحمدية والقيام بجميع احكامها  
والدخول لذلك في زمرة الابرار المؤمنين الصالحين لدخول الجنة



وحصول نعيمها ودرجاتها والفوز باللقاء المقيد من ربهم  
فقد فتح لك باب من ابواب المعرفة والتميز والله مهدي من شاء  
الى صراط مستقيم فقد طهر لك لفرق بين الكمال والاكملية  
نقطة كلية في حقيقة الفيض الذاتي الفيض الواصل من الحق الى  
الميسر سوي عبادة عن صور صفة اكملية سبحانه وذكر حكم زايد  
على الكمال الذاتي وكما ان كمال وعاء هو بامتلاءه كملية بما يفيض  
منه بعد الامتلاء كذلك لفيض لا يجاري لكن محل ذلك الجنب عن النظرة  
والمظروفة فالامتلاء هناك عبارة عن لغنى الذاتي من حيث  
وجوب الوجود وعدم الحاجة الى السوي وعبارة ايضا عن بتر  
الصمدية فانه لا خلق في الحضرة ولا عوز ولا فراغ وم كمال ثان وهو  
الكمال الاسمائي والصفاتي وانه مقرون بالوجود الفايض على  
الكون بموجب اثر الاكملية فالاجادة ثم كماله لان الاجادة ثم  
للكمال كل سبحانه فاوجد لم يوجد ليكمل والكمال الثاني هو الكمال  
الاسمائي الصفاتي الذي اشرت اليه انفا وانها نفوت له سبحانه  
من حيث تعيينه في صور احواله الذاتية اعني الاسماء والصفات

وموجب اختلاف ظهوراته وتنوعاته هو اختلاف حقائق شؤونه  
الى اشتملت عليه ذاته **وهنا فايده** ومكان القلب ذات صفو  
سماوي عن غمام الشك والرب ويحلى فيه ايات الرب يصير للامان  
احسانا ويعود كشافا وعيانا وهناك لولاية الله الحق قد دخل في  
داية مرتبة الاحسان ولها ثلث مراتب اولها بعد ظهور حقيقة  
القلب التحقق فاذا احببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويدا ورجلا  
وتمرتها الروية في ظاهر كل شيء بلا تميز ولسانها ما رايت شيئا الا ورايت  
الله قبله **نظم كلشن** محقق راكه وحدت در شهود دست  
تختين نظم بر نور وجودت دلي كن معرفت نور صفاديد  
زهر چيزي كه هست اول خدا ديد ووسطاها التحقق بحقيقة  
ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده وتمرتها الرؤية  
في باطن كل شيء مع التميز ولسانها ما رايت شيئا الا ورايت الله  
بعد اوفيه وهذا اشارة الى قربك لفرايض والاول الى قرب النوافل  
ومنتها التحقق بالجمع بين الظاهر والباطن فكان قاب قوسين  
وتمرتها الخلافة ثم الكمال ولسانها ما رايت شيئا الا ورايت الله



معه وأما مقام اودني فمختص بصاحب سبحان الذي اسري بعبد  
 ليلا وقال عليه السلام كنت نبيا وأدم بين الماء والطين وتربة  
 الأكلية وكسانه رايته الله ولا معه شيئا غير ذلك في وقته  
 الخاص الذي لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل صلوات  
 الله عليه وعلى آله **بيت** وكلهم رسول الله مخلص **هـ**  
 غفرا من البحر وشفاف من آدم **هـ** ومن ذاق هذا المشهد عن كمال  
 معرفة ومشاهدة ذاته عرف حقيقة الحق والخلق ولهذا  
**قال الشيخ رضي** نص شريف جدا حقيقة الحق عبارة عن صورة  
 علمه بنفسه من حيث تعينه في تعلقه نفسه باعتبار توحده العلم  
 والعالم والمعلوم الى قوله ليس كل فقر فافهم **بقول العبد الفقير**  
 اعلم ان قول الشيخ في هذا المحل حقيقة الحق عبارة عن كذا تعرف  
 للحق باعتبار احده وغيب هوته لا الحق مطلقا فانه لا محاب  
 في جواب ما الحق وكذا ما حقيقة الحق وكذا لا يجوز التحقق  
 بالحق عند البعض لانه عبارة عن الوجود المطلق ولكن للوجود  
 ان فهمت اعتبارا ان احدهما من كونه وجودا فحسب وهو الحق

وانه من هذا الوجه لا كثرة فيه ولا تركيب ولا صفة ولا نعت  
 ولا اسم ولا رسم ولا نسبة ولا حكم بل وجود تحت وقولنا وجود  
 هو لنفسهم على ما مر ومن باب تسميه الشيء باعم اوصافه لا ان ذلك  
 اسم حقيقي له بل اسمه عين صفته وصفه عين ذاته وكلمة نفس وجوده  
 الذاتي الثابت له من نفسه لا من سواه وحيوته وقدرته غير  
 علمه اذ ليست لها وجودات زائدة متعددة وعلمه بالاشياء  
 اذ لا عين علمه بنفسه بمعنى انه علم نفسه بنفسه وعلم الاشياء  
 بنفس علمه بنفسه تحدد فيه المختلفات لاتحاد الحقائق  
 بالنسبة اليه كايصار المتعددات دفعة بالنسبة لا المبركات  
 وتنبعث منه المتكثرات لتكثرك ذلك لعلم بعينه بالنسبة  
 الى المعلومات دون ان تحويه او يحورها اذ لا وجود الا له وجوده  
 الحاوي غير وجود المحوي او بتبدييه عن بطونه متقدم لان بطونه  
 عين ظهوره وهو من نفسه يفرها ويند بها له وحدة هي  
 نفس كل كثره والوحدة صفته والكثرة صفته الحقائق **وهي**  
 هي عينه عين كل تركيب حاصل من الحقائق لفر او اول مرة **اعتبار**



الثاني متى ادرك او شهود او خاطب او خطب فمن وراء  
حجاب غنة في مرتبه نفسه المذكور **اذ** لانسبة بدينوين  
عزم من حيث عزمه بنسبة ظاهرته **وحكم** تجليه في منزله  
من حيث اقتران وجوده العام بالممكنات **وتشوق** نور  
على اعيان الموجودات ليس غير ذلك **وهو** سخانه من هذا الوجه  
اذا لم تعين وجوده مقيدا بالصفات اللازمة لكل متعين  
من الاعيان الممكنة التي في الحقيقة نسب علمه جمعا وفرادا **وتشوق**  
تلك لصفات من الامور المسماة شؤنا وخواص وعوارض  
**والا** آثارا التابعة لاحكام الاسم للامر المسماه اوقاتا والمراتب  
ايضا والمواطن **فان** ذلك لتعين والتشخص سمي خلقا وسوي  
**واذا** وضع هذا وقرر علم ان حق المعرفة بالحق **فان** تنزهه في مرتبه  
التنزه وشبهه في مرتبه التشبيه كما قال سلطان المحققين  
الشيخ الكبير **رضه** **نظم** فان قلت بالتنزيه كنت مقيدا  
وان قلت بالتشبيه كنت محدوا **وان** قلت بالامرين كنت **محدوا**  
وكنت اماما في المعارف **فان** قال بالاشفاع كان مشركا

ومن قال بالافراد كان موحدا **فاياك** والتشبيه ان كنت ثانيا  
واياك والتنزيه ان كنت مفردا **اي** اذا قلت بوجود الاثنين بان  
نقول وجود مطلق وجود مقيد واياك ان تشبه المطلق  
بالمقيد **ولم** هذا بن مراتب لتنزيه بنصر مخصوص **قال الشيخ رضه**  
نصر شريف جدا اعلم ان ثمة التنزيه العقل هو غير الحق علمه سواء  
بالصفات السلبية حذرا من نقايض مفروضة في الازهان غير  
واقعة في الوجود **لي** قوله باثبات مثبت والتلوم **نقول العبد**  
**الفقر** ومن ثمرات لتنزيه الكشف نفى لسوي في الوجود **العين**  
مع بقاء الحكم الامكاني لعددي باعتبار حقائق الممكنات وقد علم  
ان الحق باعتبار احدته وغيب موهبه منته عن التعددات  
المعلومة والاختلافات المشهودة في عصر الوجود وقد علم  
ايضا ان هذه الاختلافات النظامية انما تظهر في الوجود الاحدي  
باعتبار القوايل الممكنة في المرتبة الواحدة وحضرة الالهية  
لان كينونة كل شيء في كل شيء وانما يكون بحسب المحل ولهذا وصف  
المعلومات باعتبار ارتسامها في العلم القديم بالقدم **وان** كان



لا خلو عن حكم الحدوث من وجه آخر كما قال الشيخ الكبير رحمه  
 فهو الانسان الحادث لا زكي والنشاء الدايما لا بدني وهذه  
 المناسبة الخفية <sup>وهو انما هو وجود ارتباط</sup> اورد هذا النص عقيب نقل التنزيه **قال**  
**الشيخ رحمه** نص شريف كينونه كل شيء في شيء انما يكون بحسب المحل  
 وسواء كان المحل معنويا او صوريا الى قوله فاعلم ذلك ترشد  
**نقول العبد الفقير** واذا فهمت ان الاختلاف لظاهر انما نشأ  
 في الوجود الاحدي من اختلافات الاستعدادات علمت ان  
 بين هذه الحقائق المختلفة الغير المتناهية وبين الذات الاحدي  
 مناسبة واتحاد وصفي باعتبار شمول نور الوجود الواحد منها  
 ومباينة باعتبار صفتي لوحدة والكثرة المعلوماتية في الوجود  
 والحقائق وتتحقق هذا السر <sup>وهو وجود ارتباط</sup> اورد نصا جامعيا بيان كليات اصول  
 المعرفة الالهية والكونية واحكام المناسبات والاتحاد والمناسبات  
 والمباينات بين الحقائق والوجود والله اعلم **قال الشيخ رحمه**  
 نص شريف من اشرف النصوص واجملها واجمعها لكليات اصول  
 المعرفة الالهية والكونية اعلم ان اطلاق اسم الذات لا يصدق

على الحق الا باعتبار تعيينه التعيين الذي يلي في تعقل الخلق غير الكل  
 الاطلاق المجهول **النعت** لعدم الاسم الى قوله فالاقرب نسبة  
 الى الاعتدال **الحققة نقول العبد الفقير** قوله في تعقل الخلق  
 غير لكل لانه لتعيين الاول في تعقل لكل مطلق بالنسبة لكل  
 تعقل لما قال رحمه في هذا الكتاب في النقل لعن المثال وهذا  
 التعقل لتعيينه وان كان يلي الاطلاق المشار اليه فانه بالنسبة  
 الى تعيين الحق في تعقل كل متعقل مطلق وانه اوسع التعينات  
 وهو مشهود الكل وهو التجلي الذاتي الى قوله لا من نسبة غيرها  
**قوله** والاحدية وصف لتعين لا وصف لمطلق المعين اذ الاسم  
 للمطلق ولا وصف **اقول** قال الشيخ رحمه في النغات وعرف  
 ان الارتباط بالحق من حيث احديته واعتقاداته واحد من جميع  
 الوجود عبارة عن اشرف حوال العبد المحبوب عن الحق واشرف  
 تعقلاته وانفعله من حيث السعادة المطلقة الجملة لا ان اعلم  
 صفات الحق واكملها هو الاحدية **قوله** ولا اثر لها اعني المراتب  
 على سبيل الاستقلال بل بالوجود **اقول** قال الشيخ رحمه في مفتاح



الغيبات الاثر لا يكون لوجودا صلا من حيث وجوده فقط بل  
لا بد من انضمام امر خفي يكون هو الموثر او تتوقف عليه الاثر  
والاثر نسبة بين امرين مؤثر فيه وموثر ولا تحقق نسبة ما  
بنفسها فتحققها بغيرها ولا جازان يكون ذلك الغير هو الوجود  
فان لوجود لا يظهر عنه ما لا وجود له ولا يظهر عنده ايضا عينه على النقص  
الحاصل لما تقرر قبل ولما كان امر الكون كما سنزيد ايضا احاطا انشاء الله  
محصورا بين وجود ومرتبة وتعدراضافة الاثر الى الوجود الظاهر  
لما يرتفع اضافته الى المرتبة ومرتبة الوجود المطلق لا الوجود  
واللهما والجنبها المعبر عنها بالاسماء تستند الاثار والمراتب كلها  
امور معقولة غير موجودة في اعيانها فلا تحقق لها الا في العلم  
كاعيان الممكنات قبل انضباغها بالوجود العام المشترك بينها ونما ذكرنا  
من مراتب تمييز عن الارواح والصور فان الارواح والصور  
لها وجود في اعيانها بخلاف مراتب <sup>الاجسام</sup> وكذلك سائر النسب فافهم  
ولا اثر الا بالباطن ومتى اضيف الي ظاهر لغرض سر وصعوبة ادراكه  
بدون الظاهر فرجعه في الحقيقة اغنى الاثر الى امر باطن من ذلك

اليوم  
٢

الظواهر وفيه فاعرف ثم كلامه **رضه قوله** فاما المناسبة الذاتية بين  
الحق والانسان الذي هو عين المقصود فيثبت من وجهين احدهما  
من جهة ضعف تاثير مراتبه في التجلي المتعين لديه بحيث يكسبه منها  
قادحا في تقدسه سوى قيد المتعين الغير القادح في عظمة الحق وجلاله الخ  
والثاني بحسب خط العبد من صورة الحضرة الالهية وذلك الخط تنفقا  
بحسب تفاوت الجمعية فيضعف المناسبة وتقوي بحسب ضيق  
فلك جمعه الانسان من حيث قابليته وسعتها فنقص الخطوط لذلك <sup>ضيق</sup>  
وتوفر الاستوعاب لما شتمل عليه مقام الوجوب والامكان <sup>الصفا</sup>  
والاحكام وما يمكن ظهوره بالفعل من ذلك في كل عصر وزمان مع ثبوت  
المناسبة ايضا من لوجه الاول الكمال وهو محبوب الحق والمقصود  
بعينه وهو من حيث حققته اليه هي روح البرازخ مرآة الذات  
والالوهة معا ولوازمها وصاحب المناسبة الذاتية من حسب الوجه  
الاول محبوب مقرب لا غير وقد سبق التنبيه على ذلك **بقوله العبد**  
**الفقيه** قال الشيخ رضه في الفلكوك اعلم ان بين الانسان وحضرة الالهية  
مناسبة بسبب الاشتراك في احدية الجمع وكان حضرة الالهية



المعبر عنها بالاسم الله يشقل على خصايص لاسماء كلها واسماء احكامها  
التفصله ونسبها المتفرعة عنها اولا والمسمى الحكم اليه لفر الاواسطه  
بينها وبين الذات كذلك الانسان فانه من حيث حقيقته ومرتبته  
لا واسطه بينه وبين الحق لكون حقيقته عبارة عن لبرزخية الجامع  
بين احكام الوجوب واحكام الامكان فله الاحاطة بالطرفين ولهذا  
قال الشيخ رضي عنه انه لانسان الحادث الانبي والنشاء الدائم الابد  
فله الاوليه والتقدم على الموجودات من هذا الوجه واما اخرته  
فمن حيث انتهاء الاحكام والاثار اليه واجتماعها ظاهرا وباطنا فيه  
كاثباتها اولامنه ولكل مسمى بالكلية حصه من الحقيقة الانسان الكماله  
ولكبا معين للخصص ثلث مراتب وان كانت الحقيقة تحوى على اكثر  
من ذلك فجامع الغالب في جمعه احكام ظاهر الانسان الحقيقة  
وجامع الغالب على جمعه احكام باطنها والجامع الثالث له الجمع بين  
الظهور والبطون في درجة اعتدالها واما الاحكام المشار اليها فاحكام  
الوجوب والامكان فله واحد الظهور بالاحكام الوجوبيه في مرتبة الامكان  
بحسب الامكان وهو الغالب على شؤونه حكم نسبة الظهور بصوره

الانسانية والآخر الظهور باحكام الامكان في حضرة الوجوب  
بحسب الوجوب وهو الغالب على شؤونه حكم نسبة البطون والآف  
الظهور في مقام البرزخي الاعلى النقطة الوسطية لية بها تعين  
الطرفان وثمة من لا رتبته له على العين يشار اليها كالذات من  
حيث اطلاقها منه وبه تعين الطرفان والمتوسط الجامع بينهما  
ولا مقتد بمرتبة ولا نسبة ولا اسم ولا وصف ولا تنفي عنه ايضا  
شئ من ذلك وفيه لستهلاك المراتب واربابها كما به بطر والله اعلم  
مكلامه قال رضي في النفحات اعلم ان الحق لا يضاف اليه امر ما من  
تنزيه وعظم واجاد وبصرف وعلم وازادة وقدرة وحياة  
وكلام حتى الوجود المطلق الا من حيث الحقيقة الانسان الكماله  
الذاتية وهي الاله الالوس من بعض مراتبها والموجودات مظاهير  
كفيااتها واحكامها التفصيلية بالترتيب الذي اشترت اليه انفا  
وبحسب دوام حكمها فيها وانباط اثارها عليها واستيعابها وتقدمها  
بالشرف والعلم التابعين للمرسله والجمعية ونما ذكرنا امتازت  
الملائكة بعضها عن بعض واخصر علم بعضها في امور دون غيرها



وفي مقام خاص دون سواه كما قالت للملائكة وما منا الا له مقام  
 معلوم ولا علم لنا الا ما علمتنا وهكذا الامر في المستمقلم ولوحا  
 وعرشا وكرسيا وسموات وسكناها وشيطانا وجنا وعناصر ومولدا  
 وانا سي الحيوانون صور احكام جملة تلك الحقيقة الانسانية الالهية  
 من حيث ظاهرها والملائكة على اختلاف طبقاتهم صور احكام  
 شؤنها وقواها الباطنة فمنه العاليين وحمة العرش نسبة  
 الاعضاء الرئية من حيث القوى المودعة في كل عضو والكواكب  
 للاعضاء والملائكة العرشية فمادونها لبقية القوى والخواص  
 المودعة في القوى وللشؤون من حيث طلائعها ولطلق الصوت  
 الوجود ولطلق الروح الكلي القوى الجامعة للقوى المضادة  
 الى الاسم الباطن انضاف الوجود الى الرحمن وللأسماء المرتبة  
 الجامعة بين المراتب الغيبية ثم تعلم ان للاسم الباطن الذي  
 اضيق اليه جنس الملائكة والقوى درجات اعتداله تختص  
 بباطن تلك الحقيقة الانسانية تحصل من المهمات الاجتماعية  
 الواقعة بين الاحوال الكلية بعضهم بعض وبين الجزئيات منها

والكلية كمال الامزجة مع الاستقصات الى هي الاصول فانهم فالحق  
 والشياطين صور اجتماعات شؤنها الطبيعة الانحراف وانها  
 ايضا على طبقات ودرجات في الاعتدال الجامع بين ما ظهر وبطن  
 ويقدر وانطلق وفعل وانفعل ومظاهرها الكل والرسول والانبيا  
 وعموم الاولياء والصالحون فالكل صور تلك الحقيقة من حيث  
 ماضيا في الها جميع الصور الوجودية والحقائق الروحانية والخصر  
 الالهية المطلقة منها المنزمية عن كل قيد والمقدمة ايضا الحسنة  
 والصفات وكافة الموجودات والحقائق الغيبية والتفاوت الواقع  
 بين الكل بحسب من السعة والحطة والاطلاق عن الحصر والبط  
 المتضي استيعاب كل وصف والظهور بحكم كل صفة وكلمة وجودة  
 وحرف فمن كان نسبته الى نقطة الاعتدال الحقيقي اقرب كان  
 الحمل استيعابا واكثر حيلة ولما كانت احوال انسا صلي الله عليه وسلم  
 شاهدة بما ذكرنا من حيث عموم حكم شرعه واحاطة رسالته وكمال  
 رحمه كتابه عن حال من سبق ومن حضر ومن لم يلق وتطهرت نشاته  
 مشتملة على شؤن الجميع ومراتهم واحكامهم وافعالهم جملة في عصر

متفاوتة طبقاتها كذا كذا للاعتدال  
 بالحسنى الانسانية المتكاملة



و تفصیلا فی امته من حیث ان الوجود صورته المطلقة التفصیلة  
 کما ان الصورة الیة تطهر بها صورته الجملة المدحجة الكلية الجامعة  
 بین الجمع والتفصیل والمفاصلة والتفصیل والاختصار والتطویر  
 والتقید والاطلاق والفوات والتحصیل صح ووضح لمن استبان له  
 ما ذکرنا ان خلقه القرآن وَاِنَّ لِقُرْآنَ نَسْخِهِ جامعة بجميع صفات  
 الحق واحکامه واحواله مع خلقه ومرتجم ایضا کما قلنا عن صورهم  
 بعضهم مع بعض ومعه غیبا وشهادة وعلماء وعبادة والمسمی محمد القب  
 لتلك الحقيقة بحسب الحال والزمان وبعض المراتب وكذا الامر فی تسمیة  
 تلك الحقيقة بالانسانة وبغير ذلك کالاسم الله والرحمن ووراء ذلك  
 اسماء هی الحق واتم مطابقة لولا انه اخذ علينا العهد من جهة الحق  
 غیر مرت لذكر نامنها ما یرى الاله والابرص مغف وماعساه ان یملك  
 اخرین ولا یملك علی الله الاله اك ورحمته وسعت كل شیء وهو  
 الواسع العلم **كما قال العراقي علیه الرحمة** فی كتابه المسمی بملک الشعر  
 کتبا بصورة ارجه واولاد لهم ازوی مریب بهم حال برترم  
 چون بنکر مدراینه عکس حمل **کشد** کرد همه جهان محققه مصورم

خورشید اسمان ظهورم عجب دار **د** ذراه کاینات اگر کشت مظهرم  
 ارواح قدس جیت نمودار معنیم **د** اشباح انس جیست نکه دار پیکرم  
 بحر محیط رشح از فیض فیض **د** نور بی طمعه از نوران هر  
 از عرش تا بفرش همه ذر بود **د** در نور آفتاب ضمیر منورم  
 روشن شود ز روشن ذات **د** کبر ده صفات خود از هم فرو در  
 عالم بسوزد از سبحات جلال **د** از روی قهر اک به جهان بار بنکر  
 آنی که زنده کشت از و خضر طوفان **د** ان آب جیست قطره ان حوض کثر  
 آن دم کن میخ می مرده زند کرد **د** یک نقشه بود آن نفس روح پرورم  
 فی الجملة مظهر همه اسماء است ذات **د** بل اسم اعظم محقق جوی بنکر  
 و اذا وضح مذا و یقر عند الله علم ان صور المجرورات جمیعها  
 علی اختلاف طبقاتها نسبتها الی الحقيقة الانسانیة المشار الیه <sup>ای تصویر انسانه بخارجیة الحادثة</sup>  
 نسبة الصورة والنشأة العامة التفصیلة والصورة الطاهرة  
 بصفة احدیة جمع الجمع محذوة علی الصورة الخاصة المدحجة المتعجبة  
 جملة احکام تلك الحقيقة وصفاتها واثارها من حیث نسبتها الی کونیة  
 المتنجم عنها بقل انما انا بشر مثلكم **و** الی ابن امراءة تاكل القدر ونحو ذلك



ومن حيث نسبتها الاخرى لعلية الالية ايضا المترجم عنها بقوله  
ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله **وبقوله** وما ريت اذ رويت  
وهذه يد الله وهذه يد عثمان رضه **والى** ابت عند ربي **ولا** وقت  
لا يسعني فيه غيري **ومن** يطع الرسول فقد اطاع الله ونحو ذلك  
**والاشك** ان اصل واحد وامر واحد وحكم واحد **ولا** اراد الامر **ولا**  
بحكمه **ولا** عدد لديه **ولا** تردد في حضرة اصله واحديته تصدق  
عليه **والرسالة** واصلة وواقعة بين المراتب من وحد الى كثرة  
ومن بطون الى ظهور ومن اجمال الى تفصيل لتكميل ظهور ووصول  
بمجهول وتغليب حكم وحدة جامعة على كثرة غير منضبطة **ولا** مستندة  
الى اصل جامع وسار بالحكم والفعل والذات والعلم في كلامه من لوازمه  
وتبع له **فرسالة** الرسل تفصيل الرسالة المحمدية وكذلك شرايعهم  
**ولرسالته** بسبب ظهوره بوصف اصل ولانه وحكمه **المهمنة**  
**والاستيعاب** والخطه والاستمرار دوام الاعصار فطلقة باطنا  
عين رسالته بحب امتها الجامعة لاوصاف الامم **فكر** رسول **عبد** الاسم  
لا تدعوا لا عبيد الاسم الذي منه صدرت رسالته واستندت اليه اعنه

وليس ثم مستحيل ولا استحالة الا بالذهن والقرض ثم كلامه رضه  
**فان قلت** هذه الكلمات ومثل ما مر ان الالهية من بعض مراتب  
الانسانية الكالية يفهم منه ان الانسان الكامل يكون مظهر الالهية  
ومتحققا بها فهل يصح ذلك **والا** لوهة كالوجوب لذاتي والقدم والاحاطة  
او دوام الاحاطة من خواص الحق سبحانه وتعالى **قلت** قال الخندي **رحم**  
في رسالته قد اختلف في ان الانسان هل يكون مظهر الالهية  
اليهية هي الصفة الجامعة للكالات الاسماوية فمحققا المتصورة  
على ان التخلق والتحقيق بالاسم الله لا يمكن لاختصاصها بالحق ولانه قائم  
مقام المسمى وهذا من مقام الادب مع الله **فاما** مقصود الكشف والشهود  
ان لاسم الله ليس عين المسمى من جميع الوجوه بل من وجه كساير  
الاسماء **وكما** اتصف الانسان الكامل باحدية جمع جميع الاخلاق الالهية  
وسر وسعني قلب عبدى البقي **التقى** صار قلبه عرش الحق والاسماء  
الالهية ويكون الاسم العلم الاعظم لدالاته على حقيقة الحق في المجاز  
هذا كلامه لكن ينبغي ان يعلم ان هذه المظهرية بحسب حقيقته **ومن**  
للحسب شخصه الجزوي **وتخصيص** القلب الذي هو اجمع واسع ما في الالهية



من سايره في الحديث لقد يبي ايديه فلا يكون قول المحققين  
مخالفاً لمقتضى الكشف ومبيناً على التاديب والله اعلم **فايده تتضمن**  
**الفرق بين التعلق والتحقيق بالاسماء الالهيه بقدر الطاء**  
**البشره** قال الشيخ الكبير رضه للعباد باسماء الحق تعلق وتحقق وتخلق  
فالخلق افتقارها مطلقاً من حيث ماهي دالة على الذات  
والتحقق معرفة معانيها بالنسبة اليه سبحانه والنسبة اليه والخلق  
ان يقوم فيها على ما يليق بك كما تقوم الحق فيها سبحانه بجميع اسمائه  
يمكن تعلقها وتحققها وتخلقها الا الله عند من يجري مجرى العلية  
وأجته بانه ينعت ولا ينعب به وهذا المنع من التخلق اذا التخلق  
الكتاب لغوت ومن راي انه اسم لجميع الصفات الالهيه  
جوز التخلق به كساير الاسماء الالهيه **التعلق بهذا الاسم افتقار**  
**اليه من حيث الجمع مما يجوز ان يكون على الحد المشرع ومن غير**  
**تخصيص بشئ بعينه التحقيق بهذا الاسم معرفه ما يجب بمدلول**  
**هذا الاسم وما يستحيل وما يجوز على وجه** ومن التحقيق ايضاً معرفه ما يناسب  
الينا من هذا المجموع الذي يدل عليه هذا الاسم على الوجه اللائق بنا

التخلق بهذا الاسم ان يقوم بمجتمعتك بمجموع مدلول هذا الاسم  
من حيث الاسماء اليه يعرف فيكون العالم مجهول النعت والوصف  
بوجه ويكون موثراً في العالم باسم بوجه **وغير العالم بنسبة**  
**خاصة ادعوني استجب لكم** ولكن لا يطلق ويكون مقصود للعالم  
بوجه فمن حصل هذا المراتب فقد خلق بهذا الاسم من حيث <sup>ان لا يباس علقاً</sup> صفته  
لا من حيث علمته تم كلام الشيخ رضه **فلا علينا ان نذكر فايده نافعه**  
**للمبتدي والمنتهي وازالة لفظ بعض المكاشفين الذين يدعون**  
**توحيد الحق ومعرفة** قال الشيخ رضه في سر لفظ الدين ان الانسان  
الذي هو الامنودج بجميع الممكنات والنسخة الجامعة خصايصها  
وحقايقها وانتهى في امر وحاله وترقبه الى اقصى مراتب الاطلاق  
علماء وشهوداً وحالاً ومقاماً ومحرماً وتوحداً فانه لا تتصف بالحقية  
العامة الرافعة لجميع الاعتبارات والنسب والاضافات واحكام <sup>التبوع</sup>  
اصلا بل ولوارثي ما عسي ان يرتقي بحيث ان تسقط عنه الاحكام  
النسبية الامكانه والصفات الاسماءه ايضاً بعد سقوط الطقائ  
الامرته عنه وخروجه عن حصر الاحوال والنشآت والمواطن والمقامات



فلم يحصه عالم وحضرة ولا يغرها ماذكر لا بد وان بقي معه حكم قيد  
واحد امكاني في مقابلة القيد لا اعتباري الثابت في انهي مراتب الاطلاق  
للوجود المطلق وهذا القيد الباقي للانسان هو حظه المتعين من غيب  
الذات الذي قلنا غير مرة انه لا يتعين لنفسه من حيث هو الا بامور لا تتعين  
فيه لنفسه شيء فتعينه اى عين الغيب المذكور هو بحسب ما به نظري  
متعينا وهو حاله المستمعي بعد بالمكن فافهم وبهذا لتعين نظري سر ارتباط  
الحق بالانسان وارتباط الانسان بالحق من حيث يدري للانسان  
ومن حيث لا يدري ولما ذكرنا توقف تعقل الوجود المطلق على نسبة  
او مظهر بعد التميز ولو غيبا لا عيننا كتوقف ظهور التعيين اليه متى شرط  
في التعقل على الوجود واما عدم شعور قوم من اهل الشهود بالحالي  
هذا التميز فلا ينافي بثبوته في نفسه فان الكمال والمحققين من اهل الصو  
المخلصين من ورطة الشكر والشاهدات المقيمة عند استقرارهم  
من وجه في مركز مقام الكمال الا حاطي الجمعي الاحدي الواسطي المعاني  
من اطراف المحيط واهلها ما خفي عن المنعرجين يحكون بما ذكرنا فافهم  
وقال الشيخ رضي في موضع اخر من تفسير الفاتحة في تفسير اهدنا

المتقم في قوله تنمة الكلام على هذه الآية لا شك ان لك مستندا  
في وجودك ولا شك انه اشرف منك وسما من حيث استنادك  
اليه فالأول رتبة الاولى لها الفعل والغنى والثانية الفقر والافتعال  
فاشرف توجهاتك نحو مستندك واشرف احوالك من حيث سيرك الى الله  
وقصدك له للقرب والاحتذاء به معرفة وشهودا ومكانة وتمكينا  
ان تقصد بقلبك لذي هو اشرف ما فيك فانه المتشوع بجملة  
بتوجه مطلق على لامن حيث نسبة او اعتبار معين على او شهودي  
او اعتقادي ستلزم حكما بنفي او اثبات بصورة جمع وفرق وسواهما  
من الاعتبارات المفرعة على الثغى والاثبات كالتنزيه والتشبيه  
وغيرهما مما هو تابع لهما ما عدا النسبة الواحدة اليه لا يصح سين  
ولا تقيد ولا رجاء ولا طلب بدونها ومما نسبة تعلقك وتعلقه  
به بك او قل بعملك وعقلك له من حيث تعينه في علمك واعتقادك  
ولو ارتفعت من النسبة كباقي النسب والاعتبارات لم يصح السلوك  
ولا الاستناد ولا غيرها ولا تظن ان هذا الحال انما هو بالنسبة  
الى المحبوب فقط بل ذلك ثابت في حق العارف المشاهدا ايضا قائم



فانه ولو بلغ اقصى درجات المعرفة والشهود لا بد وان يبقى معه  
اعتبار سبق للتعدد علما لا عينا ولو لا ذلك لاعتدل لم يثبت مرثه  
شاهد ولا مشهود ولا كان سير ولا طلب ولا بداية ولا غاية ولا طريق  
ولا فقد ولا تحصيل ولا توقع ولا وصول ولا لسان ولا بيان ولا ارشاد  
ولا ارشاد ولا ضال ولا هادي ولا غير ذلك ولا من هنا ولا الى هناك  
ثم ان لعارف قد يري هذه النسبة الباقية بعين الحق ومن حيث  
هو سبحانه لا من حيث نفسه ولا بعينه ونحسب مرتبته فحكم بان  
مشاهدة تلك النسبة الباقية لا يقدح في مجرد التوحيد ورماد هذا  
عنها بقوة سلطنة الشهود او حجبته سقوط التعلق عن ادراكها لكن علم  
ادراكها لا ينافي بقاها في نفس الامر لان عدم الوجدان لا يفيد  
عدم الوجود واذا نقرر هذا عرفت انه لا مندوحة عن بقاء نسبة  
قاضية بامتيازك عنه واحتياجا اليه ولو فرضت انها نسبة بعد  
امتيازك عنه بنفس التعين فقط فاجمع همك عليه وخلص وجهك اليه  
من صباغ الظنون والاعتقادات والعلوم والمجاهلات وقال رضي  
في سرائرهم فلما جهلوا كنه الامر اغتروا وادعوا واجتروا واشركوا

مغفور جزاء

واخطاوا في اضافة الالهة حقيقة الى صورة متشخصة لم يظهر عليها  
من احكام الالهة الا البعض فلا جرم استعدوا بذلك لاتصال  
احكام الغضب بهم وكان يكونوا هدا فالسها بها فالحق سبحانه من حيث  
اسماه الحكم العدل يطالبهم بحق الوهته ويحكم بها وبهم ويغضب  
لها على من نخسها حقها وجار وجهل سرها ولم يقدرها قدرها وكولا يبق  
الرحمة الغضب وغلبتها بالرحمة الذاتية الامتنانية لئلا يسي للوجه  
الجامع بين اليمين ما يافرت عقوبة من شأنه ما ذكرتم كلامه رضي  
وهنا اسرار اخر اعرضنا عن سطرها لان المقام لا يحتملها ومنه الهلية  
والتوفيق وامثال هذا دليل عدم المعرفة بالله سبحانه قال الشيخ رضي  
في النجات من عرف الله من كونه واحدا فاعرفه ومن عرف الله بالله  
فما عرفه ومن عرف الله بالدلائل والشواهد والايات فما عرفه ومن  
عرف الله باشهاد حاصل عقيب طلب فما عرفه ومن عرف الله بتعريف  
معين منه فما عرفه ومن عرفه من حشنة حال من احوال نفسه  
فما عرفه ومن كانت معرفته نتيجة توجه نحو الحق واقباله عليه بعلم  
وعمل وقصد وتعمل فما عرفه ومن كان حاصل معرفته امرا



يستلزم اخذ شئ وترك شئ وتصح امر وتزلف وتقرر واعتراض  
وتزجج واعتراض فما عرفت **ومن** ذاق طعم الاستهلاك في الحق وراه  
الغاية فما عرفت **ومن** توقفت معرفته على موجب ما او موجبات  
معلومه او مجهولة فما عرفت **وانما** المعرفة لمن فجه الحق بتجل غير منضبط  
ولا مكيف بحيث يستلزم ذلك الشهود معرفته لم ترد على حال معين  
وكان من شان تلك المعرفة معرفته سبحانه انه بكل وصف هو **وصف**  
**وله** ظاهرة جميع الصور والحروف جمعا وتكثرا كما انه المعنى المحيط  
بكل حرف توحدوا وترا قبل بالذات من كل حاكم كل حكم وبظهر بكل  
رسم **وتسمى** من حيث كل شان من شؤنه اليه لا يتناهي بكل اسم  
لا يخص في عرفان وبكر **ولا** تنزهه من حيث ذاته عن مرتبة الكبر  
اليه كالبساطة والخصر والقيد كالاطلاق والاحاطة من جملة  
اوصاف وحدته من منبع الوحدة والكثرة المعلوماتية **وله** الاطلاق  
المقدر من وجد ايضا عن كل وصف جامع بين صفتين متباينتين  
او متفقتين معرفتين او مجهولتين اسماءه وصفاته متغيرات  
بشؤونه **وتعين** بعض شؤونه موقوف على البعض **ومنتهى** فرعيها

متصاعدا متناهات شؤونه المستمأة بمفتاح الغيب **والاثنان** منها متفرعان  
عن السابقين عليهما **والسابقان** وهما مفتاحا الكثرة متفرعان  
عن لوحدة **وهي** اعني الوحدة وما سري وتعين بهما من مطلق  
الذات متعين مما لا تعين منه **فمن** يحقق بالشهود الذي هذه  
المعرفة من لوازمها **ووجبة** صحة ذلك ومطابقته منه سرا ومعنى  
وروحا ومغنى في كل موطن وحال ومثال **وحس** **ورأي** الامر  
مطرا في تفاصيل شؤونه ذاته وفما خرج عنه باعتبار من مخلوقاته  
سبحانه ومكنوناته **ورأي** نفسه وكل شئ من وجه غير الحق ومن وجه  
شانه ومن وجه عينه **ورأي** الحق مراة يري فيها تفاصيل احوال عينه  
كما يري عينه مظهر الوجود الحق كل ذلك في ان واحد جامع بين  
هذه الاحكام وغيرها مما لا يتعين ذكره بعبارة ولا يتنبه له باشارة  
**وصحت** له المضاهاة والمسامحة في العين حيث لا وصل ولا بين  
ولا حيث ولا ان وكان ادراكه لما أدرك في ذاته وبذاته **ويمكن** ان  
مقابل يظهر من حيثيه كل وصف وحال باحكام ساير الشؤونه  
والصفات **وان** يظهر ايضا ما شاء اظهره تماما في كل الحالات



وحفظ صورة الخلاف باحدية الجمع كما يحفظ الوتر الشفع وكما يحفظ  
ايضا بالاصل الفرع فهو العارف والمدرِك الواصف والحافظ الثاقف  
والحاكم المشارف **و** وراء ما ذكرها لا ينقال ولا يظهر صلاحه  
حكمه ولسانه تماما الذي علم معين ولا حال تم كلامه رضى ولا بد  
للعارف ان يعلم ظهورات الحق باعتبار المراتب والتعينات قال  
الشيخ رضى في النفحات **نفحة** تتضمن جملة من اسرار السلوك والسر  
وسر البطون والظهور والجمع والفصيل في المراتب الالهية والكونية  
وما بينهما من الاسماء والصفات والنسب والاضافات اعلم ان  
تعين الحق سبحانه في مرتبة ظاهرته من وجه مغاير لشانه الذاتي  
الغيبى في حضرة بطونه كما اشار اليه في كتابه العزيز **ولنفس تعينه**  
في حضرة الظهور والبطون درجات كل منها بالنسبة الى ما قبله  
ظاهر وبالنسبة الى ما بعده باطن **شهدت** بصحة ذلك العقول  
السليمة والاذواق الصحيحة والشرائع فظهوره في مرتبة العقد  
الاول الذي هو القلم الاعلى **مخالف** لظهوره في مرتبة اللوح **ظهوره**  
في مرتبة الارواح اليه تحت اللوح من حيث ما هو ارواح محبة فقط

**مخالف** لظهوره في عالم المثال المطلق بالمتعينات المثالية **ظهوره**  
في عالم المثال المطلق مخالف لظهوره في عالم الشهادة من حيث  
حصول نفس الشهادة و**ظهوره** من حيث الشهادة لانها فقط **مخالف**  
لظهوره في عالم الشهادة من حيث الحكم الجمعي الاحدي فان حلى الجمع  
الاحدي لا يحصل للكمل لا في عالم الشهادة والموطن الارضى والنشأ  
العنصرية قال الشيخ رضى في الفكل المحمدي ومن المتفق عليه شرعا  
وعقلا وكشفا ان كل كمال لم يحصل للانسان في هذه النشأة ومنه  
الدار فانه لا يحصل له ذلك بعد الموت في الآخرة **شيخ عطار كويد عليه السلام**  
اهل جنة راچنين آمد خبیر • کاوین چندی دهنده انجا جگر  
اسلجند چون بدند اناهل را • زان جگر خوردن ز سر کیرند باز  
تو گمان می بری که بعد از مرگ • بر خوری از وصال شمع طراز  
هر که در زندی کی نیافت و را • چون میرد کجا بیاید باز  
زنده چون ره بزد در کوش • برده کی ره برد بپرده را ز  
وآن کنا قابلین بالترقی بعد الموت **لکن** هذا ليس لكل احد على ما **يفهم**  
من سر قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله



ثم يدركه الموت فقد وقع اجمع على الله وكان الله غفورا رحيمافهم  
واذا عرفت هذا فاعلم ان درجات الادراك تترتب وتفاوت  
بحسب درجات الظهور والبطون النسبية المشار اليهما وبالعكس  
ايضا وتحقق المجموع اعني الظهور والبطون والدرجات انما  
هي بحسب احوال الاعيان الثابتة اليه هي سبب تعينات الاسماء  
والصفات المنسوبة الي الحق ولا يصح نسبتها اليه سبحانه في ذوق الكل  
الا من حيث الاحوال فهي في الحقيقة كما قلنا اسماء الاحوال  
ويصدق في حقه سبحانه من حيث انه ذواحوال ولهذا جعلها  
الكثر العارفين فضلا عن اهل العقل والرصد فان التجليات كلها  
من وجه مخالف للغير ومنه المخالفة المذكورة في هذه القاعدة  
الكلية انما ثبت وحصل من الجهة التي تغايرها الاسم المسمى والصفة  
الموصوف فان القعدة من حيث هي قعدة مغاير للارادة من حيث  
ارادة واما من حيث الذات الموصوف بهما المتعينة ايضا فهما بحسبهما  
فلا تغاير ولا تعداد وسكذا الامر في سائر الاسماء والصفات والاحكام  
والشؤون والدلالات واذا عرفت هذا فاعلم ان الحق في كل موجود

تينا ذاتا غير التعينات الاسماوية والصفات التي له في ذلك الموجود  
والتعين الذاتي مكتشف باحكام تلك الصفات ومجرب بصورها  
والرياضة والسلوك والسير والدلوكة والخلق والذكر اللانتم  
والجمعية اليه هي صفة الطالب لمصم الحانم انما فايده وزبدة  
محضته وغايته التحقق بجميع ما انبسط وظهر وبسط ما اجتمع  
وتوحد واجتمع واستقر في الخارج ونخرج الداخل ويجمع الفرق  
ويفتق المجتمع وينصبغ كل فرد من افراد مجموع الامر كله بصبغه  
الجمع ويظهر بوصفه وحكمه فتقوم كل فرد فرد من الاشياء مقام  
الكل ويتبدل الحكم وتحقق العلم فتصبغ الاسماء والصفات  
بعد توحيدها بحكم التعين الذاتي وبيري اثر ذلك في ذات الحكم  
باحدية الحكم الذاتي الالهية اذ كما انصبغ التعين الذاتي بحكم الصفات  
المتعددة والاسماء والاحوال لتعين والظهور الاول من الغيب  
المحقق الي الشهادة اليه هي محل ظهور كمال احدىة الجمع والسيادة  
ثم ان السالك اذا وصل الي هذا الحال الاسنى ويحقق بالتحقق الاجمع  
الاقرب الاواني رقي به بعد اكتسابه اوصافه واسماؤه واعلامه



وامضائه فيه وفما خرج عنه باعتبار احكامه الى قاب قوسين  
ويجمع قسميه ومنبع فرقيه **فادرك** بعدما ادركه اولا  
في كل مدرك وعلم ما علمه من قبل في كل معلوم **تم** لا يزال  
يرتقى في درجات الشهود والقرب والتعريف والتحليل والتلطف  
والتلطيف حتى يكون عين وجد كل واحد ومنبع علم كل عالم **منصة**  
بكل مشاهد وتتبع العلوم الالهية من عرصة قلبه لاسفل  
ولا يصعد من الملقى ولا تعمل بل شهود ذاتي وتحقق صفاتي  
ومن عباد الله من يجاوز هذا لمقام ايضا فيصير مرة يضاهي سعتها  
وصحتها سعة الحضرة الذاتية وصحتها واطلاقها فيكون مرة  
ايضا لعين علم الحق الذاتي من كونه صفة او نسبة لا بغاير الذات  
كيف قلت **وممكن** حكمه ايضا مع ساير الاسماء والصفات والاحكام  
المنسوبة الى الحق والى سواه والتجليات فهو لا يخرج عنها ولا ينحصر فيها  
ولا يكون وعاء لها ولا يخرج عنه **تتبع** الحق في شؤونه بحسب  
جميع مراتبه **فانه** جامعها ويكون ايضا تبعا له في ظهوراته **فقط**  
منهما من وجه مرة للاخر وتبع له **وح** يعلم سر قوله المؤمن مرة المؤمن

كيف هو ولهذا المقام اسرار لا يقال — ولا تظهر حكمها والحمد لله على  
الله على سيدنا محمد والداجمعين **نفحة** في بيان حصر مراتب الادراك  
ويندرج فيه المعرفة والعلم والتعقل والفكر والتصور والفهم  
بالحواس الناطقة والباطنة على اختلاف ضروبها وطبقاتها وهو  
حقيقته التصور واقسامه محصورة فمما نذكر **واولها** ادراك  
المخلوق بالمخلوق في الخلق **اعرف** ادراك ما يسمي مخلوقا بمثله في مثله  
على اختلاف القوي والمدارك التي تحصل بها الادراك وثانها  
ادراك الحق بالمخلوق في المخلوق **وتالثها** ادراك الحق بالحق في الخلق  
**ورابعها** ادراك الحق بالمخلوق في الحق **وحامسها** ادراك الخلق  
بالحق في الخلق **وسادسها** ادراك الخلق بالحق في الحق **وسابعها**  
ادراك الحق بالحق في الحق فيكون الحق حينئذ مرة لحقائق الخلق  
لا للمخلوق على اختلاف القوي والمدارك التي تحصل بها الادراك  
وثامنها ادراك الحق بالحق في الحق **وهذا** بعد تجاوز مقامات  
المعرفة والتوحيد التي من جملتها رتبة الحق بالحق في الحق وهذا  
الذي اخبرت عنه انه ادراك الحق بالحق في الخلق هو المترجم



عنه بكنة سمعه وبصره وفوقه ما هو عكس الاول وهو ان  
يصل العبد بعد استهلاك كثرته في وحدة الحق وغلته  
حكم ما به الاتحاد على حكم ما به الامتياز من الامور التعددية  
سمع الحق وبصره وسائر صفاته الذاتية الوجدانية الحقيقية  
فيسمع بما به يبصر بما به ينطق بما به يبطش بما به يسعى بما به يعقل  
واية الاشارة بقوله عم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن  
احد وفوقه مقام الجمع بين الامرين والوصفين المذكورين  
وفوقه مقام احدية الجمع **وكه** الجمع بين كل ما ذكرنا دون الحصن  
وصفا وحكما فيزي بذاته ويسمع بذاته كالحق في مرتبة غناه  
الذاتي مع قطع النظر عما اوجد فظهر فيه اوجه فيستغنى عن السوي  
كان من كان فافهم **وحينئذ** يكون مثالا ويكون على الصورة  
تماما فيكون مقتضى ذاته الظهور والبلس لكل ما ذكر بحسب  
المراتب والدرجات **لا تحسب** من ذكر من ارباب المدارك القدر  
فتوغب ولا تتعن بوصف يعرف ويحدد لا انحصاره فيجاء  
او عينا فافهم **نفه** الاممية كلية عززه قال الوارد اعلم ان متعلقا

هم الناس بالذات دون تعقل ومخبر من خارج هو المعين والمعرف  
لمراتبهم الاصلية التي سقر لها نفوسهم كغرا لاهم وحالهم فيها التي في  
تلك المرتبة بحسب علمهم ومتعلقه **واما** مستقر صومهم في دان  
الساعة فبحسب اعمالهم ومتعلقها ومقاصد همها حين مباشرت  
العمل وحضورهم السابغ لمعتقدهم او علمهم وشهودهم ان كانوا  
من اهلها **وامهم** على طبقات فمنهم المتردد بين علق مفرد اقضا  
شرف علمه ومتعلقه وحسن روحانيته وبين ضعف ونقص  
في عموم منازل العادة اقضاه قلة علمه وعدم جته واجتهاده  
**ومنهم** المجل صورته بجمال روحانيته **ومنهم** الكمل ومنهم العباد  
الذين لا علم لهم ولا هم تتعلق بما وراء المحراب وهو لاء يكونون  
في منازل صور العادات احسانا لصور ولا جمال لروحانياتهم  
ولا قرب ولا واجهة في كتيب الروية وحضرات المشاهدة **ولا** حفظ  
لهم من معرفة الحق وشهوده وقربه ونظرهم في هذا العالم **يكون**  
حسن الصورة ولا علم عنده ولا فضل ولا ادب يستحق به مصاحبة  
الخلفاء واكابر العلماء والاطين **وبين** من المراتب الكلية المذكورة



تراكيب تتعين بها درجات اهل السعادة ونظيرها تفاوت المنازل  
والحالات فاعلم ذلك والله المرشد قال الشيخ رضي الله عنه  
في النجفات اعلم ان لاهل الكشف في مكاشفاتهم ومشاهداتهم  
ووارداتهم اغلوطات شتى لا يعرفونها ونسلم من غوايلها الا الكمال  
والافراد اهل العناية والاختصاص وهي على اقسام منها ما يجب  
انقطاع السالك عن الوصول الى الدرة العليا من المراتب الالهية  
المتلزمة كمال الكشف والتمكن وان كشف وشهد وعد من العارفين  
ومنها ما يوجب سوء الادب مع الحق وفساد اعتقاد بفضي الى  
الهلاك والغناء ومنها ما يوجب تبلا وتجر ونحو ذلك ومنها  
ما يوجب التباسا وتخليطا بين المراتب واحكامها فيفضي الحال  
بالانسان الى ان يحكم على الامور اليه هي من لوازم مرتبة دون  
الكمال انها من صفات مقام الكمال ولوازمه وحكم ايضا على ما  
يشهده محقق انه شهود محقق وعلى ما ليس بمقام بل هو حال انه  
مقام وبالعكس وعلى اشياء نضاف الى الحق من حيث اسما  
معين ومرتبة مخصوصة انها امور يفضلها الحق لذاته اذ لا ينشأ

اليه من حيث اعلى صفاته واشرف سماته وتجلياته واكمل حضراته  
واجمعها واتمها حيطه وقد شاهدت كل هذا من غير واحد من  
المنتسبين الى الطريق من اهل الذوق وعرفت اسبابه ولما عرفت  
سبحانه مواقع الغلط وموجباته واطلعت على اصولها واسبابها  
احببت ان اجمعها على سبيل الحصر واعين موجبات الغلط واسبابها  
وما ينيلها ويذهب بضررها ثم ان ضاق وقتي عن ذلك فاقصرت  
الان في هذه المعة على ثلاث مسائل منها ما هي مهمات لما تحتها ولها  
يتفرع عنها مسائل شتى واسرار كثيرة هي من اغر المطالب واجل المان  
وليكون هذه المسائل الثلاث نموذجا لما نذكر وهي مسألة الشهود  
ومسألة الابداد وصورة تعلق القدرة بالمقدور ومسألة نقد  
العارف بالاشياء والانصباع بحكمها حال المعرفة والمشاهدة وقيل  
التجرد عنها والترفع بحيث لا يبقى له تغشق ولا نقد بامر ولا تعلق  
ولا اثر فاما الممكن فيه فيتعالي ولا عن كل ما ذكرنا وتظهر منه  
ثم يتلبس بطوعا وطاعة ورحمة وتكميلا وموافقه لربه بخلاف الغير  
فانه ما برح على حاله الاول الحجابي لم يتغير عليه امر سوى الحصة



المقيدة من المعرفة التي حصلت له والشهود الاسماء التي الذي قسم  
والله الهادي **وإذا ثبت** ان مستقر صورهم في دار السعادة بحسب  
اعمالهم ومتعلقها ومقاصدهم بها حين مباشرة العمل وحضورهم  
التابع لمعتقدهم او علمهم وشهودهم **وجب** علينا ان يبين  
كيفية العمل والاعتقاد فيه **قال الشيخ رضي** في النفحات جاء  
وارد في جملة امر مضمون **اعمل** قلت له تصديقاً بوعده ووعده  
وترجيا لفضله المرغب فيه **قلت** نفسي هذا لا يصلح لمقامي قلت  
**اعمل** لي بموجب امره امثالا وانقيادا **قلت** هذا ايضا لا يصلح لاني  
حالي **تسخر** اكون عبدا لامر لا عبد **قلت** **اعمل** له لانظرا الى الامر  
بل نظرا اليه من كونه امرا **قلت** ان لو اردت اني هذا ايضا فاني  
اكون عبدا له من كونه امرا لا عبدا حقيقته **قلت** **اعمل** له شكرا  
على ما انعم به علي **قلت** مقامي يا بابه **قلت** **اعمل** له ابتغاء وجهه  
الكرام **قلت** وقوفك مع حظك منه وانتباء عمك على علة امر  
ينافذ كمال المقام **قلت** فاعمل به سبحانه له **قلت** نعمت لا للنفس  
المتعمل **قلت** **اعمل** ولا اقصد بعمل امراما ولا استحضر حال

مباشرة العمل والشرع فيه ينة متعلقه بمطلب معين يكون سببا  
لابتغائي نحو العمل **قلت** لا هذا شبه العيب قلت فكيف العمل **قال**  
الوارد برسالة النفس اجهدان لا تجعل لهتمك وهمك متعلقا غير  
الحق لكن تعلقا حليا كليا غير محصور فيما علمت منه او سمعت عنه  
بل علي نحو ما يعلم نفسه في اكمل مراتب علمه بنفسه واعلاها ثم تزي  
انه العامل بك لا انت منذ بعد ان تتصلحك فيكسك وصفه الاطلا  
كما اخبر امام الكل صلعم بقوله ان الله قال على لسان نبيه وفي رواية  
على لسان عبده سمع الله لمن حمده **وكتب** ذلك الوصف هو ان  
يصدق في حقك حكم المتخض المنبه عليه بقوله ان الذين يباعدونك  
انا يباعدون الله ومن يطع الرسول فقد اطاع الله وحكم التشكيك  
المنبه عليه بقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمي فتقصر  
ذلك وراثة محمدية كان قولنا نعمل بك وانت وغيرهما من الضماير  
اشارة الى الشان الذي قد فعله سبحانه المطلق الذي لا وصف له  
قبل هذا التقيد الشان في بك ولا اسم ولا حكم ولا رسم وانما عرض  
بحكم التقيد ظهور بوصف واسم وحكم ورسم وتبع هذا التقيد



الشائي المنبئ عليه تقديرات اخر كانت مدرجة ولازمة للتقييد  
المنبئ عليه كقيد لازمة والامكنة والمواطن والمراتب التابعة  
لمرتبة الشان المذكور والنشآت فانه اعني هذا الشان منبع كل  
ما ذكر ومحتده فاذا تحققت بهذا الوصف لاطلاقي من حيث هذا  
الشان الجمعي لاحدي صدرت منك الافعال صدورها من  
جناب ربك دون غرض ولا استكمالها لما ثبت في بعض اذواق  
اصهاث المقامات الكبرى انه سبحانه كل فاعلم بوجوده ليكمل فاجاده  
نتجه كماله ليس كماله نتيجة الحاد فانه كنت محذيا على صورة حفظ  
فكذلك فلتكن فصدر الفعل المجد المستحق خيرا منك لكونه خيرا  
لا الغرض بصحة بوقوع حصوله بذلك الفعل ومعنى قولي لكونه  
خيرا ليس بمعنى ان لعلم بخرقته اوجب صدور منك بل بغير تحقير  
لا يمكن ان تصدر منك الا ما هذا شأنه وتري فذلك مع هذا الوصف  
الاطلاقي مطابقا لاحكام المراتب الشرعية والعقلية لكن غير منحصر فيها  
بالنسبة الى افهام المجربين كما هي الافعال المنسوبة الى ربك لا يمكن  
معرفة اسرار جميعها ولا انحصار في ميزان معين ولا يستوعب احد

ما تضمنه من الحكم ولا يوجب الحكمة عليه فعل امرها وان لم يخل حكمه  
من الحكم البالغة بل ما يفعله مو عين الحكمة ولبت المصلحة وتمرة الحكم  
الذي هو اصل ايضا الكمال اخر مستحسن في كمال لذاتي الاول الطاهر  
بواسطة الاسماء واحكامها والعبد على سيدة وان جهل امره ومقصده  
فذلك ايضا عنوان صحة حاله الدال على كمال مظاهراته وكفاه ذلك  
شرفا وبهاء ورياسة تعلو على كل رياسة وبحكم على كل كمال مقيد  
وحال تم كلامه رضى عن فوايد مولانا سلطان العلماء بعدد الله بغفرانه  
الادرج الاعمال عدت ثمانية . كذا قال في التفسير شخى علانيا  
فلورام اجراهار بامن عقابه . لكان اجيرا ليس عبدا مدانيا  
ولو عاملا خيرا بلا قصد اجر . فقد صار عبدا في الدجولة ابيا  
ولو كان ملحوظا له امر امر . فذا الرجل المحب الذي صار دانيا  
ولو كان في الاعمال لا حظ ربه . فقد تم في نفس الدجولة وايفا  
ولو عاملا طابا باقدار ربه . فقد صار في قرب لنوافل وايا  
او اتقن فعل الله في مطهر . فقد صار في قرب لغرايض عاليا  
ولو جمع القربين في فعل ربه . باقداره عبدا لصار مواليا



ولو مطلقا عن كل قيد بجمعه . يكمل الاستحلافه متعاليا  
**قال الشيخ رضي** فلا قرب نسبة الى الاعتدال الحققة الذي تعين  
نفوس الكمل في نقطة دايرة يستلزم قبول روح اشرف واعلى  
نسبة من العقول والنفوس العالية **والا** بعد عن نقطة الاعتدال  
المشار اليها بالعكس من الحسنة ونزول الدرجة فاعلم ذلك وتفهم  
ما ذكرته في امر الاشتراك المزاحي ترقى به الى معرفة المناسبة <sup>بنسبة</sup> الروح  
الخصصة بالوجه المشابه للمناسبة الذاتية الحققة الى قوله  
واما حال الكمل فعنا الله بهم **تقول العبد الفقير** ليس المراد  
من الاعتدال الحقيقي ان يحصل بالكسر والانكسار مزاج مخالف  
لمزاج كل واحد من الاجزاء وان نزول سورة طبيعة كل واحد من  
الاجزاء بالغلبة والمغلوبة وحصل طبيعة معتدلة بل والله اعلم  
عبارة عن ان تقبل الحققة الوجود على وجه اتم يعنى ان لا يخرج  
عن طهارته الاصلية ووحدة الحقيقة غير تقين الوجود تعينا  
غير مخالف لطهارة الوجود **وانما** قلنا ليس المراد من الاعتدال  
الحقيقي لان الشيخ رضي قال في تفسير الفاتحة والغلبة والظهور

في كل حال من احوال التركيب انما يكون لاحد الاشياء اليه وقع  
بينها ذلك الامتزاج والتأليف وقال فيه ايضا ولا يكون السلطة  
والغلبة في كل وقت بالنسبة الى كل مرتبة وموطن وجنس  
ونوع وعالم الا لاسم واحد وبقي حكم باقي الاسماء في حكم التبعية  
كما اشارت الى ذلك غير مرة لان السلطان لله وحده والاهية  
الحاكمة الجامعة للاسماء واحدة وامرها واحد فظهر ذلك الامر  
في كل وقت وحال لا يكون الا واحدا اذ بالوحدة الالهية يحصل  
النظام ويدوم حكمه في الموجودات جميعها وآلية الاشارة بقوله  
لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا **وهذا** من البين عند المحققين  
والي هذا الاصل يستند القايلون بالطوالع في احكام المواليدين  
وغيره فيجعلون الحكم مصافا الى اول ظاهر من لافق حين الولادة  
او الشروع او الانتهاء اليه **وما** سوي الاول الذي له السلطة  
ح فتبع له ومنصبغ بحكمه فافهم وقد عرفت ان الحق هو الاول  
والظاهر وقد ثبت في هذا الكتاب على كثير من اسرار الاولية في غير  
ما موضع فيه فتذكر ترشد ان شاء الله تعالى **وقال الشيخ رضي**



في فصايوب عم فالمقصود طلب الاعتدال ولا سبيل اليه الا انه  
يقاربه وانما قلنا ولا سبيل اليه الاعتدال من اجل ان الحقائق والشه  
يعطى التكوين مع الانفاس على الدوام ولا يكون التكوين الا غميل  
يسمى في الطبيعة الخرافا او تعفينا وفي حق الحق وهي ميل الى المراد  
الخاص دون غيره والاعتدال يوزن بالسواء في الجميع وهذا ليس  
بواقع فلهذا منعنا من حكم الاعتدال وقد ورد في العلم الالهي  
النبي اتصاف الحق بالرضا والغضب وبالصفات والرضا منزل  
للغضب والغضب منزل للرضا عن المرضى عنه والاعتدال ان  
تاوي الرضا والغضب **وقال الشيخ رضي** ايضا في النفحات  
نقطة الهية تحوي على سرار عليه من جعلها بيان كيفية تلقي امداد  
الحق وبأي صفة تقبلها كل موجود من الموجودات البسيطة  
والمركبة وسر البقاء والفناء والدوام والتناهي وغير ذلك من  
الاسرار اعلم انه ما من حقيقة من الحقائق البسيطة والمعاني  
المجردة الا ولها قوة وحكم او قوى واحكام محصاه دون غيرها فتمت  
قدر الحق اجتماع جملة ما منها ذات قوى مختلفة في مرتبة عز مراتب

الوجود واجتمعت فان الصورة المتحصلة من اجتماع تلك الحقائق  
لا بد وان يكون الغلبة فيها حكما وصفا وقوة لاحدي تلك الامور  
المجمعة المختلفة القوي كما هو الامر في صور الافزجة الناتجة  
من اجتماعات الاجزاء الطبيعية فان لطفه والغلبة في كل  
مزاج لاحدي الطبايع اليه تألف منها ذلك المزاج وبذلك الامر  
الغالب يسمى واليه يعزى وموجب ذلك ان الاعتدال المحض لا يتعد  
فيه تكافؤ القوي لا يحصل منه تكوين اذ لا بد في التكوين من  
حصول غلبة ومغلوبة بفعل وانفعال وتنتهي لغلبة  
في ذلك الامر لاحدي تلك الامور اليه انتشت منها تلك الصورة  
المزاجية وهذا الحكم مطرد في جميع ضروب الاجتماعات الواقعة  
في المرتبة الروحانية والمرتبة المثالية المتوسطة بين الروحانية  
والحسية ثم ان الحسية تنقسم الى قسمين قسم يختص بالعالم  
العلوي وقسم يختص بالعالم الغصري ومرتب اجتماعاتها  
وهي عند علماء الطبيعة ثلاثة مرتبة المعدن ثم مرتبة النبات  
ثم مرتبة الحيوان وهي عندنا خمس مراتب هي كبر مراتب الاجتماعات



الكلية اظهر الحق نظاير للاسماء الذاتية الاولى التي هي مفاتيح  
الغيب **وسبب** تعيين كل ما تعين في الوجود العلمي والوجود  
العيني وهي المراتب الثلاثة المذكورة عند علماء الطبيعة وتلها  
مرتبة الاناسي الحيوانيين الذين ليس لهم من الحقيقة ان  
الا الصورة الظاهرة ثم مرتبة العمل الظاهرين باحكام الحقيقة  
الانسانية تماما الجامعين بين احكام الوجوب واحكام الامكان  
الجمعية التامة الاخاطية المتحققين بالثبات في برزخ البرازح  
الجامع بين حضرة الحق وبين حضرة الكون **ومم** نظام الذات  
التي هي صلاحية تلك الاسماء فاعلم ذلك المقدمة الاخرى التي يجب  
تصديرها لتقرير ما يذكر من بعد انما تصح معرفتها للمتناهات اذ ان في  
سريسة صعود وان لم يكن من اهل الكشف لتام **في** ان الحق  
لا يصل منه امر الى العالم الا من حيث حضرة الجمع والوجود ولا الله  
الامر من هذه الحضرة في شيء الا بالاحدية ولا يؤثر شيء فيها  
ينافيه **وتضاده** من الوجه المضاد والمنافي لانه لا تأتي لشيء قول  
الامر الا في والامر من الحضرة الوحدانية الجمعية لا بصفة حقة

تصف بهما باسم استعداده لقبول امر الحق واثره **وهي** اثبت له  
مناسبة ما بينه وبين الامر والحضرة **ولما** كان العالم ظاهرا  
بصورة الكثرة ومنصبها حكمها من كثرة الوجود جعل الحق سبحانه  
الغالب على كل شيء منه في كل آن **وان** كان مركبا ومتكبرا في ظاهره  
وباطنه حكم احدي الاشياء لئلا منها تركيب كثرته **وما** سوي  
ذلك الشيء الغالب من اجزاء الشيء المركب والمتكثر ان كان كذلك  
او قواه المعنوية ان كان بسيطا يكون تابعا اذ اذاك لذلك الامر  
الواحد الغالب **وجعل** الامر الواحد محلا لنفود اقتداره وامره  
ومظهره محكم حضرة جمعه الاحدي لمنه عليه **ثم** يري الامر  
من ذلك التقابل الى سائر ما يشتمل عليه ذاته من الحقائق والافعال  
**ولما** ذكرنا في الاثر ان شاهدا ظاهرا وباطنا فاما من حيث  
الظاهر فغلبة احدي الصفات والكيفيات وحكمها على باقية  
ما منه تركبت نشات كالاصفر بالنسبة الى ذي المزاج الصفراوي  
والسوداء بالنسبة الى السوداوي والبرودة بالنسبة الى الشيء  
البارد والمبرود المزاج **واما** من حيث الباطن فتوحده ارادة



القلب و متعلقها في كل آن من كل مرید فان القلب في الوقت  
الواحد لا يسمع الا امر واحد وان كان في قوة ان يسمع كل شيء  
لكن لا دفعه ولا على التعيين بل على سبيل التعاقب بالدرج  
ولا غلبة الوصف لاحدي بالحقيقة التامة اليه لم يحصل  
لغير الانسان على القلب لانساني وتحققه بحكمة محققا فطريا  
ايا اصيلنا لم يمكن ان يسمع الحق كما اخبره سبحانه على لسان  
الصادق صلوات الله عليه ولا ان يكون مستوى ومطهر  
لتجليه ولما كانت لصور السفلية تابعة في الفعل للصور  
العلوية باذن الله وانه عبارة عن تمكين من اظهار ذلك الفعل  
وعلم الحق سبحانه ان لا ان لكل فلک وكوكب وحضرة من  
الحضرات العلوية سماوية وحواص وحركات مختلفة وقوى شتى  
وكل حقيقته وصفة وقوة منها يطلب بلسان الافتقار من ربها  
كالها واظهار ما به تم كالها وكن يكون ذلك لا با مجاد الحق وكن  
محصل الاجاد لا بنفود الامر وكن نفذ الامر حتى تتعين ما يكون  
محلا لنفود الاقتدار وتعد للتاثير الالهى وكن محصل التعداد

شيء الامواجية الحق بوصف وحداني به ومن حيث هو بصين محلا  
لنفود الاقتدار لا جرم خلق الله العرش المحيط وحداني لغت والصورة  
والحركة وادع فيه امره الاحدي فصار له حركة واحدة غير مختلف  
وجعل من خواصه واسرارها رد الصور الوجودية العلوية والسفلية  
من صفة الكثرة والاختلاف الى صفة الوحدة والائتلاف فاما من  
من الانفاس ولا ان من الانات الا الامر الواحد المشار اليه بقوله  
سبحانه وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر واصل من الحق الى سائر الموجودات  
المتصفة بالتركيب والكثرة والاختلاف والطاهر بواسطة الحركة  
المرشية لتحصل الاستعداد من سائرها لقبول الامر الواحد الواه  
من الحق فقط كل موجود مما احاط به العرش من كل حركة من حركاته  
بقي حكم صفة الوحدة التي تلبس بها من الحركة المتقدمة هكذا  
حتى ينتهي الامر متصاعدا الى شئ ثبوتية ووحدة التي بها  
ثبت له التمس في علم الحق اذ لا وبها قبل الوجود يرويه من حضرة  
العلم الالهى الغيبى الى الوجود العيني وتلك هي الوحدة الاصلية الظاهرة  
بالتعينات ظهور اسمي كثر وكونا ثم نقول ويتضمن ذلك اي هذا



الأعداد والامداد الحاصل بواسطة الحركة العرشية فوايد جمّة  
منها دوام التمسك بالصفة الوحدانية لقبول الامر الواحد المفد  
بقاء الصور الوجودية وجودها اذا العام مفتقرا لذات في كل  
نفس الى الحق في ان يمدّه بالوجود الذي به بقاء عينه والا  
فالعدم يطلبه في الزمان الثاني من زمان وجوده بحكم النسبة  
العدمية الامكانة التعينية فلا بد من الحكم التجميعي لجمعي  
الاحدي المتقضي للوجود والبقاء في كل نفس والا انعدم الممكن  
فتقبل كل موجود بهذا الاعداد الامري الواصل بواسطة العرشية  
نور التجلي الالهي لجمعي الاحدي الوجودي الذي به البقاء الى الابد  
المسمى بالنسبة الى بعض الموجودات ولا الى اجل بالنسبة الى البعض  
ومتى قدرا الحق فناء شئ من التعينات ظهرت عليه حكم الكثرة  
على الوصف للاحدي المتولي على ذات المركب بحيث لا يبقى فيه  
للوحد حكم تعدد لقبول الامداد المبلغ على الوجه المذكور  
فانعدم ذلك الموجود ويفرق تركيبه وتلاشت كثرته لعدم  
الحافظ الواحد وهذا هو السبب في ان الكافر وان عمل في الدنيا

خير كثيرا ومعرفة لا يجد ثمة ذلك في الآخرة بل غايته ان يجازي به  
في الدنيا فاننا لصورا لعملية ظهرت بواسطة التركيب لبدني والكثرة  
والاختلاف الطبيعي فمتى لم يصبحها من لعامل روح قصد مستند  
الى توحيد الحق المعبود تلاشت تلك الصور فانها اعراض ونسب تركيبية  
مفتقرة الى اصل احدي لا مهي بحفظها وتمددها بالبقاء وللانتم الى القبول  
في هذا المقام سلطنة عظيمة هكذا رايته في الخلق وهذا اسرار جليلة  
لو امكن افشاؤها لظهرت غرائب وفي هذا للبيب المشار كغنية  
وتذكرة والهادي سوا الله تعالى **قوله** في هذه النسخة وعلم الحق  
سبحانه اذ لا ان لكل فلک وكوكب وحضرة من الحضرات  
العلوية خواص اي خواص وفوايد جمه وبركات عظيمة **قال**  
**في النسخات** وارد قدسي جمعي من حضرة في الباسط والواسع بصورة  
خطاب غني في حالة شريفة غير متعبة الحكم ومضمونه بيان البركة  
وحقيقتها **قال** الوارد عند شهادة الشاهد بصدقة حال الشهود  
البركة من الشئ لازمة بشرط ان لا يكون غير من بعض الوجود ثم شار  
في بيان ذلك فقال بركة الشمس شعاعها وكذا كل موجود ينير وبركة



الوجود الالهي الاذلي الوجود المحكوم باضافته الى السوي وبركة  
 الارواح الدائمة كالعرش والكرسي وبركة الارواح الدائمة التصرف  
 عن علم كالقلم واللوح النفوس السماوية ولوانها واجسامها حيث  
 ما تقضي البقاء وان تبدلت وبركة الارواح المتنامية التصرف  
 والدولة التصرف بمعاودة الاجسام البسيطة الاصلية في الاجسام  
 المتغيرة وبركة المولدات الثلاث ما تفصل عنها من الانواع والاشخاص  
 وبركة الانسان الجزئي ما تعينت اضافته اليه ولوقف ظهوره عليه  
 دنيا واخرى وتتبع له وبركة الانسان الكلي الحقيقي الاممي ما ظهر من  
 الكون ونسب باختلاف الاضافات الى العين والظاهر ببركة الباطن  
 والمعلوم ببركة المجهول الذي لا يكون مجهولا لخفاسته بل لتعذر  
 الحيطه بمعرفته وضبطه والحصاره في دائرة المعرفة وهذه المسئلة  
 تفصيل وهذه تذكر كلية شتمل على رموز خفية والمرشد هو الله  
 وما كان الكون منحصرا في اصلين غيب وشهادة او قل ظلمة ونور  
 او ظاهري وباطني كيف شئت وكان الحق هو الظاهر والباطن وله  
 الاطلاق المنافي للحصر والتنامي اقض ان يكون لكل مرتبة منهما

التفرقة بين علم منها كالارواح  
 المهيمنة التي لا يسيطر الفاعل

من وجه صفة الاطلاق واللاتناهي وان تقدا من حيث تميزها  
 وتبينها فكان الفاضل من تعينها مما لا تقبل الحصر والتنامي هو  
 بركتها الاوان ذلك لفاضل المهيمنة بركة عالم المثال الظاهر  
 بحكمي الغيب والشهادة وانه مع كونه ليس بشيء زائد عليها لانها  
 ولا حصر فيه لانه الفاضل المذكور المتقضي عدم التناهي وعالم مثال  
 الانسان بركة ظاهر وباطنه فانهم قال الشيخ رضي واما حال  
 الكل فنحن الله بهم فيما ذكرنا وسواه فانه بخلاف ذلك فانهم قد تجاوزوا  
 حضرات الاسماء والصفات والتجليات المحصورة الى عرصة  
 التجل الذاتي فهم كما اخبر النبي عم عن شانهم بقوله صف من اهل الجنة  
 لا يستتر الرب عنهم ولا يحجب وذلك انهم غير محصورين في الجنة  
 وغير من العوالم والحضرات كما قد اشرت اليه في غير هذا الموضع  
 من ان الجنة لا تسع انسا فاكامل ولا غير الجنة فهم وان ظهروا  
 فيما شاؤوا من المظاهر فانهم متنزهون عن الحصر والقنود والامكنة  
 والازمنة كيدهم بل هم مع انما كان وحيث لا اين ولا حيث  
 لا جرم لا بعد ولا عجاب ولا اتصال لزيارته ولا انتهاء بحكم وقت



من الاوقات والاسماء والصفات فافهم واجهد وتمن ان تلقى بهم  
وان تشاركهم في بعض مراتبهم العالية فان الله ولي الاحسان  
**يقول العبد الفقير** قال الشيخ **رضه** في التفات واصل الله ابواب  
حضرة وقلوبهم اوعية تجليه ومنحته قال الشيخ الكبير **رضه** في الفتوح  
وغيره ناقلا عن كبار المشايخ مثل جنيد بغدادي سيد القوم وبازيد  
بطامي سلطان العارفين **رضه** الله عنهم اجمعين ان من اعتقد  
طريقنا واحب طائفتنا كان مستجاب لدعوه عند الله تعالى وهذا كما  
من له قلب او لقي السمع وهو شهيد وقال الشيخ **رضه** في مفتاح  
الغيب واما الدرجات اليه تستقر فيها الخلق في الدارين بعد التميز  
الاخير فليست غير مراتب اولياتهم اليه تحققت فيهم اليها حال  
التوجه والتعين الارادي ودخول كل منهم تحت حكم الاسم الالهي  
الذي تولاهم لما تعين بهم اذ بالموجودات يتعين الاسماء كما ان بالاسماء  
يتعين لطل موجود نسبة مربوبته وما يخصه من مطلق الوجود  
فدرجة كل انسان في النار او في الجنة ومنزلته عين نسبة من رتبته  
المتباعدة باحداحكام النسبة الربية ومنادى فقد تختص بالحكم

وهي ان الكمال لا يستقر منهم في الجنان الا ما يناسبه منهم اذ الجنة لا تسع انسا  
كاملا ولا غير الجنة من العوالم ايضا بل المقيم من الكامل في الجنات  
ما يناسب المراتب الجنانية اذ الكامل من سح الحضرة والاحسان يكون  
العبد على خلق مولاه والموالي غير متخز ولا متقيد كان دون غير **كف**  
وهو مع كل شيء ومحيط بكل شيء وقد وسع كل شيء رحمة وعلم **ورحمته**  
ووجوده وعلمه وحيطته لا يتعدد في حضرة احدية فافهم فللكا  
حقائق لا يناسب الجنة وله ما لا يناسب النار ايضا ولا موطن بعينه  
مع ارتباطه ومنا سبت الذاتية المرتبة بكل شيء في نفس اعتلايه  
وتراحمته واطلاقه عن كل صورة ونشاه وموطن ومقام وحضرة  
هذا وان لم يخل عالم ولا موطن من مظهر يختص بالكمال بذلك المظهر  
الكاملي المتصل به تقي حكم تصرفه المطلق بمرتبة الجامعة في ذلك  
العالم ويرى اثر الحق ومدده بالكمال من حيث ذلك المظهر  
في ذلك الموطن والحضرة والعالم والمقام وما شئت وتصح له كونه  
على الصورة وتذكر محل الاستواء العرشى الرحمان وقوله صلى الله  
عليه وسلم انه دخل عليه بجانه في جنة عدن في داره التي يسكن



واشار به الى ان جنة عدن مسكنه وهو المشهود في الزور  
الاعظم وحال لفصل والقضاء والآتيان لهما في ظل الغمام  
مع ملائكة السماء السابعة وتحوله في الصور الامم حال  
الاستواء على عرش لفصل والقضاء وكذلك قوله صلعم  
عن النار فيضع الجبال فيها قدمه ونزوله الى سماء الدنيا كل  
ليلة مع تقدسه من الامكان والزمان والحلول والتغير  
والحدثان واكتفت ذاكرها سلف لك بارق من سر المعية  
الذاتية الالهية العامة كل موطن ومرتبة وعالم ومكان  
مع البينونة التامة والله الهادي واما ما عدا الكلام فهم في الجنة  
حالون مستقرون لا يفصل منهم شيء خارج الجنة وان كان  
فبنسبة عصة او باعتبار عدم تحيزار واحد دون علم  
وشعور والكمل يعلمون ما منهم خارج الجنة وما فيها منهم وهم  
كاينون في كل شيء وفي كل مرتبة وعالم بحقايقهم كينونة ذاتية  
لا عرضية لا يقدح في كمال بينونتهم وتقديسهم واطلاقهم  
وامتيازهم الذاتي عن كل شيء كيدهم هذا وان حكمت عليهم

الغفلة فذهلوا عن بعض ما فيهم من العالم او بعض ما في العالم  
منهم او بعض ما يخصهم من الكلمات فذلك لا يقدح في كمالهم لان  
ذهولهم مع كونه من حكم النشأة والموطن والوقت والحال  
وفيه اسرار اخر غامضة جدا من جملة ان الكامل لو التحضر  
دائما كل شيء لما عُد شيء ولا اختل حال اذ علمه وحضوره  
تقضيان بدوام الملاحظات وبقاء نظامها محفوظا فيهم الله  
استحضارها يريد ذهابه فينقطع المدد الالهي فنزول صورة  
ذلك الشيء وتذهب عنه كما ان محضوره في حضرة جامعة  
بحكم ذوق كل شيء فيه كل شيء ونحفظ العالم ويدوم نظامه  
فانهم فقد الممت لك بالعلم المكنون فاشكر ربك حيث  
لم يكن بالغيب عليك بنصين ثم كلامه **قال الشيخ رضي**  
في الفلكوك بل اقول ولو خلت جهنم منه لم يبق وبها امتلات  
واليه الاشارة بقدم الجبار المذكور في الحديث ان جهنم لا تزال  
سواء هل من مزيد حتى يضع الجبار فيها قدمه فاذا وضع  
الجبار فيها قدمه نرى بعضها الى بعض وسواء قط قط



أي حسبى حسبى أخبرت من جانب الحق أن القدم الموضوع في جهنم  
هو الباقي في هذا العالم من صور الكل مما لم يصحبهم في نشأة  
الجنانة **وكي** عن ذلك الباقي بالقدم لمناسبة شرفه لطيفه فإن  
القدم من الإنسان آخر أعضائه صورته **فكذلك** نفس صورته  
العنصرية آخر أعضائه مطلق الصورة الانسانية لأن صور  
العالم بإجمعها كالأعطاء المطلق صورة الحقيقة الانسانية  
**ومنه** النشأة آخر صورة ظهرت بها حقيقة الإنسانية وبها  
قامت لصور كلها التي قلت أنها كالأعضاء **تم كلامه قال الشيخ رضي**  
في النجات أخبر الوارد أنه لا يموت إنسان في العالم إلا والحق تمت  
بالإنسان أي يجعل سبحانه سبب موته إنسانا آخر لا محالة تباعدا  
من حيث الصورة أم اقتربا لا الكامل فإنه لا قدرة لاحد عليه  
إلا الله وموته باحتساره **ومنا** أسرار لا يمكن كشفها والأمانة  
من المميت تقتل **من** كان أو غير يكون بأحدى ثلاثه أمور  
**أما** بقطع المدد الذي به بقاء ذلك الموجود لا اطلاع المميت على ابتداء  
وإعلاء استعداده وقبوله فينقل ذلك المدد إلى غيره فيصير

عين امداد ذلك الغير هو عين قطع ذلك المدد منه فهلاك قد يكون  
الهلاك بالامداد بالمنافي بواسطة مسلط أو بغير واسطته وقد  
يكون بفعله من المدد الكامل بوجبالاعراض وانقطاع الالتفات  
المقتضى للبقاء **وكذا** من دون الكامل من الأئمة والأبدال بالنسبة  
إلى من دونه وبحت دابرته **قوله** فإنهم منزهون عن الحصر والقيود  
والامكنة والازمنة **الحق** **قوله** **ومن ثم** هذه المرتبة **وفضا**  
بحق المناسبة بينه وبين ارواح الكاملين الماضين **من الأنبياء**  
والاولياء صلوات الله عليهم وسلامه **قال** الشيخ رضي في شرح  
الحديث فمن ثبتت المناسبة بينه وبين ارواح الكمل فالانبياء  
والاولياء الماضين من هذه الوجوه الخمسة اجتمع هم من نشأة  
يقظة **ومنا** ما رأيت ذلك شخصا **سنيين** عديدين **ورأيت** بعض  
ذلك لغيري **وأما** الشيخ فإنه كان متمكنا من الاجتماع بروح من شاء  
من الانبياء والاولياء وسائر الماضين **على** ثلثه الخاء **إن شاء**  
استنزل روحا نيت في هذا العالم وأدركه متحد في صورة  
مثالية شبيهة بصورته الحسية العنصرية التي كانت له



في حيواته الدنياوية ولا تخرم منها شيئا وإن شاء احضر في نومه  
وإن شاء انسح من هيكلك واجتمع به من حيث تعينت مرتبة  
نفسه اذ ذاك من العالم العلوي بحسب رجحان حكم المناسبة  
الثابتة بين نفس ذلك المري وبين بعض الافلاك على احكام ثابتة  
وبين باقي الافلاك والعوالم من المناسبات وهذا الحال الذي  
ذكرته من تمكين شخنا رضى عنه هو من ايات صحة الوراثه النبوية  
وكليه الاشارة بقوله تعالى واسئل من قد ارسلنا من قبلك  
من رسلنا اللة فلو لم يكن ممكنا من الاجتماع بهم لم يكن بهذا  
الخطاب فائدة ولا يستبعد حصول مثل هذا ففر الى تاويل  
سحق لا المحقق فيه لنوفهمك وحاكك عن مثل هذا فيرك والله  
ودراي من غير واحد هذا ومثله غير مرة ومن هذا قالوا ان الشيخ  
الكبير رضى عنه كان اما في مسجد من مساجد مدينة موصل  
وقع له انساخ مرة اقام جسمه الشريف في وضائف الامامة  
سبعة اشهر وروحه الاكمل في المقامات العرشته بالمعراج  
القدس والتجليات الرحمانية كانت مستغرقة ومعمورة قال

١٨١  
رحمه الله عنه فكنت اري جسمي يقوم ويركع ويسجد ويقوم بشرائط  
الامامة وانا في الموطن العرشي وهذا اعلى مراتب الانسلاخ لانه  
في حال غيبته الروح قام الجسم بوظايف الامامة واما غيره يكون  
كاليت بلا حس ولو حركة قوله من هذه الوجوه الخمسة اشارة  
الى وجوه المناسبة بين شيئين او اشياء فالسري في كل اجتماع واقع  
بين شيئين او اسبابه هو المناسبة ولكن مناسبة خمسة اصول  
حاصرة كلية والمناسبة في نفس الامر عبادة عن كل امر جامع بين  
شيئين او اشياء تماثل في الاتصاف باحكامه وقبول اثاره  
ان كان ذلك الشيء من الامور المتعينة في مرتبة الانفعال والآن  
فيكون ما ذكرنا واقعا في مرتبة الفاعلية وعلى كلا التقديرين  
فالتماثل يثبت والاشتراك يقع على وجه يرفع حكم التعدد  
من بين شيئين او اشياء لا مطلقا بل من حيث ما يضاف به كل  
منها ذلك الامر الجامع القاضى بالاشتراك فالاشتراك اما من حيث  
الاشتراك في صفة ما او صفات او في حاله ما او في احواله  
او افعال او الاشتراك في المرتبة او يكون المناسبة والاشتراك



من حيث الذات أو الذات والمرتبة معا توضيحه اعلم ان لكل  
وجود كالانسان مثلا ذاتا هي حقيقة اي عينه الثابتة اليه  
هي نسبة معلوميته للحق وتينم في حصة علمه ان لا حسب مرتبته  
وحالاهي ما تنقلب فيه الانسان من الصور والنشآت والاطوار  
وغيرها ومرتبة هي عبوديته وماء لوهيته واحكام مرتبته هي الامور  
المنضاه اليه من جهة كونه عبدا ممكنا وماء لوهها بل من جهة كونه  
مراة للحضرتين الالهية والكونية ونسخه جامعة لما اشتملنا  
عليه ظاهرا بصورة الحضرة والخلافة الكاملة المضاهية ثم الطام  
بعون الملك لعلام الآن لا بد لنا ان نذكر فصولا في علامة اولياء  
الله تع وشرايط الولاية والفرق بين النبوة والرسالة والولاية  
وسبب تسميته الابدال واحوالهم عظمة المحبين المخلصين وتشوق  
العاشقين المتعطشين **الفصل الاول في علامات اولياء الله**  
عز بن عباس رضي الله عنهما انه قال قيل يا رسول الله من اولياء  
الله قال عم الدين اذ اراد ذكر الله وفي رواية اخرى عنه  
قيل يا رسول الله اي جلساتنا اخر قال عم من ذكركم بالله رؤيته

١٨٢  
ونلا في اعمالكم منطقته وذكركم بالآخر عمله وفي رواية عبد الله بن عمر  
وقال عم حياركم من ذكركم بالله رؤيته وزلا في عملكم منطقته  
ورغبكم في الاخرة عمله هم الاولياء الذين علمهم سماه طاهرة من الله  
قد علامهم بهاء القرية ونور الجلال وهيبه الكبرياء وانس الوقار  
فاذا نظرنا نظرا اليه ذكر الله لما راى عليه من آثار الملكوت والقلب  
معدن هذه الاشياء ومستقر النور وشربا لوجه من ماء القلب  
فاذا كان على القلب نور سلطان الوعد والوعيد تادي الى الحق  
ذلك النور فاذا وقع بصرك عليه ذكرك البر والقوي وقع  
تمليك مهابة الصلاح والعلم بامور الله تع ومتى كان على القلب  
نور سلطان الحق ذكرك الحق والصدق ووقع عليك مهابة  
الحق والاستقامة فاذا كان عليه نور سلطان الله تعالي  
وعظمته وجلاله ذكرك عظمته وجلاله وسلطانه فاذا كان  
على القلب نوره وهو نور الانوار تمنك رؤيته فكل نور  
من هذه الانوار كان في قلب فشرب وجهه من ذلك الانوار  
التي فيه لا غير قال الله تع ولقامهم نظرة وسرورا سرا



في القلب ونصرة في الوجه فاذا ستر القلب برضاء الله عن العبد  
وبما يشق قلبه وصدره من نوره حيث ينكشف الغطاء نصرت  
الوجوه بما ولجت القلوب وهو الذي دلّه عليه السلام على الذكر  
عند رؤيته وحيته علامة لاهل ولايته **والناس على ثلاث طبقات**  
**كل طبقة تعرف بما عندها وهم رجال ما عندهم رجال هم علماء**  
**بامور الله من الحلال والحرام فعلمهم سمات لعلم وبالعالم يعرفون**  
**وجال هم علماء بتدبير الله فعلمهم سمات الحكمة وبالحكمة يعرفون**  
**وجال هم علماء بالله فعلمهم سمات نوره وهيئته فبالله يعرفون**  
**فهم اولياء الله وهم الذين قال عليه السلام لا لي حبيفة ساي**  
**العلماء وخالف الحكماء وجالس الكبراء لان في مجالسهم شفاء**  
**وفي رويهم دواء وسائر الناس عمال وعباد واهل بر وتقوى**  
**بذلك يعرفون والى اعمالهم ينسبون يقال هذا رجل زاهد**  
**وهذا رجل متق فاذ جاء الولي ذهب هذا الذكر من القلوب**  
**وغلب على قلوب الناظرين ذكر الله بعروي عمر بن الجوح رضي**  
**انه سمع رسول الله صلعم يقول قال الله عز وجل ان اوليائي**

واجبائي من خلفي الذين يدكرون بذكري واذكر بذكركم وعن انس رضي  
تقول قالوا يا رسول الله اينما افضل كي نتخذه جليسا معلما قال  
الذين اذا رؤوا ذكر الله لرويتهم قوله نزيد في علمكم منطقه لانه عن الله  
ينطق ومن يذكر بالله رؤيته نزيد في العمل منطقه **والناطق ضفان**  
**فصنف ينطق بالعلم عن الصحف تحفظا وعن افواه الرجال تلفظا**  
**وصنف ينطق بذلك العلم عن الله تلقيا فالذي ينطق عن الصحف**  
**وهو غير عامل به بلح اذان المستمعين عريانا بلا كسوة والذي ينطق**  
**كذلك وهو عالم به بلح اذان المستمعين عاريا خلق الكسوة لانه**  
**لم يخرج من قلب نوراني وانما خرج من قلب دنس وصدور مظلم**  
**وايمان مغشوش تحجب الرياسة والغب والشع على حطام الدنيا**  
**والذي ينطق عن الله انما بلح اذان المستمعين مع الكسوة التي**  
**تخرق كل حجاب وهو نور الله تع لانه خرج من قلب مشحون بالنور**  
**وصدر مشرق به فاذا خرج المنطق مع ذلك النور فويل اذان**  
**المستمعين خرق هذا النور كل حجاب قد تراكم على قلوب المخلطين**  
**من رين الذنوب وظلمة الشهوات ومحبة الدنيا فخلصته الى**



نور التوحيد فانار به ومثل ذلك مثل حمة قد احاط بالرماد فذهب  
بحرها وضياؤها فلما وصلت النخلة اليها طيرت الرماد عنها فتم له بيت  
واضاءت البيت كذلك الكلمة اليه تخرج من لقاظ عن الله بع  
من نور وكسوتها نور فاذا وصل الى الصدر خرقت حجب الظلمات  
حتى وصلت الى القلب فاثارت نور التوحيد فاضاءت البيت  
فاستغفروا بكى وندم وابصر قال الله تعالى قل هذه سبيلي  
ادعوا الى الله على بصيرة ومن ابتغى وسبجان الله وما انا  
من المشركين اى على معاينه وهذا لمن تفرع من نفسه ولتغل  
بالله فاما من ليس عبد الله ولا مولى الله عز وجل وانما قلبه  
عند نفسه ولنفسه ومشغول بشهوته ونهمته فكيف يدعوا  
الى الله بع وقوله نزيد في عملكم منطقه فاذا نطق نطق بالاء  
الله وتدبيره وصنعه فاما الاء الله تع فهو ما ابدى من الهيبة  
فى وحدانيته كالجلال والجمال والعظمة والهيبة والكبرياء  
والكبرياء والسلطان والعز والقهر فهذه صفات على قلوب  
الانبياء والاولياء عليهم السلام فما لكونهم مع ذلك واحتملته

عقولهم واما تدبيره فما دبر من خلقهم من تواب ثم جعل منهم  
ارواحا سماوية ثم اعطاهم جوارح قلوب لتلك الارواح ثم  
اضطرهم الى التربية والمعاش ثم دبر لهم الموت ثم هيا لهم  
يوم ما يحاسبهم ونفسهم وتقتضهم حقه فيه ثم جعل منهم  
الى الجنة على متن النار ثم اكرموا هناك وادنى واقصى وهم  
واعطى وبرز عدله اى فضله ثم افضل من شاء بحجوده وكرمه  
ومنته فهذا من تدبيره منذ ابد خلقه واما صنعه فاحوال  
العباد فى الدنيا كيف يفقر وكيف يغنى وعن ويدل وملك وينزع  
الملك ويبتلى ويعاين ويغير الاحوال ساعة وساعة وقوله  
ويُرغبكم فى الآخرة عمله لان على عمله نورا وعلى اركانه خشوعا  
وعلى تصرفه فيها صدق العبودية مع البهاء والوقار والحلاوة  
والكمهابة لانه عمل على معنى المعاينة وعامل الله بتلك الاعمال عبودية  
لامتاجته فاذا رآه الرءاؤون تقاصرت اليهم اعمالهم وهم فى ذلك  
الاعمال باعيانها وليس لاعمالهم ذلك النور وبذلك المعهابة  
والحلاوة لانهم يعاملون على الرغبة والرغبة والخوف والطمع



وهؤلاء اهل اليقين يعاملونه على المعايينة على الشوق والمحبة  
عبودة له قد سبت قلوبهم محبته **فعلوا على اليسر وطيب النفس**  
قال بعض الانبياء عليهم السلام **كبحض العباد انتم تعملون**  
على الرغبة والرغبة **وتحزن** فعل على الشوق والمحبة وشتان  
ما بين عبد من **احدهما** يعمل الخوف وعيد مولاه وحرمان وعبد  
والآخر يعمل لولاه شفقة على عمله **وتصالحه وتذلل** وتخشعا  
ومحبة له **وشعوف** فانه قال عليه السلام لعوف بن مالك **الجسم**  
**ارأيت لو كان لك عبدان احدهما يحونك ويكذبك والآخر**  
**يصدقك ولا يحونك** هما احب اليك **قال** الذي يصدق ولا يحونني  
**قال** فلك ذلك انتم عند ربكم عن انس عن النبي **عن جبرائيل**  
**عن ربه** لعالمين انه قال من امان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة  
واني لا تسرع شئ الى نصرة اوليائي لاني اغضب لهم كما اغضب  
الله الحب وما ترددت عن شئ انا فاعله **ترددي** عن قبض  
روح المؤمن يكره الموت واكره مسأته ولا بد له منه وما تعبد  
عبد المؤمن مثل الزهد في الدنيا ولا تقرب الي عبدني مثل

ما فرضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احببته  
فاذا احببته كنت له سمعا **الح قوله** من اهان الح قالوا لي من  
ولي الله هدايته ونصره واخذه من نفسه ورفعته محل علي وجا  
وصدق الله في جهده حتى اذا استفرغ وسعه في ذلك التي نفسه  
بين يديه ضرعا ومسكينا مستغيثا به صار خا اليه مضطرا **قال** تع  
امن بحبيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض  
فاجاب الله ورحمه واخذه من نفسه بنور فتح قلبه من الغيب شعل  
نارا احرقت شهوات نفسه واشرقت لصدور بالنور **امن** شرح  
الله صدره بالاسلام فهو على نور من ربه فكشف السوء وجعله  
من خلفائه **اما** من ائمة المهدي وجعله ربه عايشم اذ اماره وحرنا  
بحسن اثماره وولي الله اقامته على طرقتة حتى رتب له عند لقوله  
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا **وان الله** مع المحسنين **وقال**  
المجاهد من جاهد نفسه في ذات الله وذلك فضل الجهاد فمن اهان  
هذا الولي اي كدر وقته وشوش حاله سواء كان بصورة القمر  
او اللطف بحث فاته الاشغال بالله ورجع من عالم القدس



الى عالم الحية فقد اسجل محارم الله ولم هذا ورد في حقه انه لا يفلح  
ابدا والمراد هو الكامل الذي لم يؤمن بتكميل الغير فقد ظهر ذلك  
المؤذي بصورة المبارز مع الله يريد ان يسليه ما اخذ وياخذه  
منه ما به رفع فيضه **قوله** واني لا اسرع شئ الخ فان من تدبير  
الله ان الحق والرحمة مقتضيان في شان الخلق والحق تقضي عبوة  
فمن لم يقبلها فهو من اهل النار لقوله لا ملائكة جهم من الجنة  
والناس اجمعين ومن قبلها فوفى بها فلا حساب ولا عذاب  
فيدخل الجنة بسلام ومن قبلها فوفى ببعض وضيع بعضا اقتص  
الحق ذلك والنار منقمة ياخذ من جسده بعضا ويدع بعضا فاذا  
جأت المشية جأت الرحمة فاعده من العذاب فان الحق كان  
تقضي الغضب والنار فاذا جاءت الرحمة والمسلم سبقت  
له رحمة غضبه فاخذ من الحق قال سبقت رحمة غضبي  
ومذا العامة الموحدين فاما الاولياء فانما نالوا الولاية بالرحمة  
العظمى لا امتنانية فمن نازعه او اذاه او ظلمه فالرحمة  
خصمه والحق خصم الجمع فقد اجتمع الحق والرحمة في طلب الانتقام

من ظالمه فلذلك كان اسرع شئ اوليائه والرحمة من المشية  
والحق من القدرة ومما يؤيد ذلك ما روي ابن عباس رضي الله  
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان  
يوما لقيامة نادى منادي نغم اهل الله فتقوم ابو بكر  
وعثمان وعلي رضي الله عنهم فيقال لا بى بكر قم على باب الجنة فادخل فيها  
من شئت ورد منها من شئت بقدرة الله ونقال لعمر قم عند  
الميزان فتقل ميزان من شئت برحمة الله واخف ميزان من شئت  
بقدرة الله ويقال لعثمان خذ هذا العصا فرد بها الناس  
عن الحوض ويقال لعلي اليس هذه الحيلة فاني قد خبا تهاك  
من دخلت السماوات والارض الى اليوم فقد بين عمر  
منازل اهل الله وخاصية وسنكشف ذلك لاهل الموقف غدا  
فكانا لغالب علي الى بكر الرحمة في ايام الدنيا لقوله عم الرحم  
بامتى ابوبكر والغالب علي عمر القيام بالحق وتعظمه في قوله عم  
اقواهم في دن الله عمر وكانها كانا من موسى في قبضته فاستعمل  
هذا بالرحمة وهذا بالحق فوقف هذا عند باب الجنة



وهذا عند الميزان ونضر وأكل واحد بالله لقوله كنت سمعته  
ويده الخ ومنه قوله حيث آياه رجل والدم سيل على وجهه  
من شجبه فقال وبحك من فعل بك **قَالَ** علي فقال على رايته  
معا وما امرأة فاصغت الهمافساني ما سمعت فشجته فقال عن  
اصابتك عين من عيون الله وان الله في الارض عيوننا واما عثمان  
فكان الغالب عليه اغاثه رسول في نوابه بالمال فحكمه  
في شأن الخوض لانه غياث الحق يومئذ **وَقَالَ** عم له اصدقهم  
حياء عثمان **وَأَمَّا** علي فكان الغالب عليه الفاد في علم التوحيد  
وبه كان يبرز على عامة الاصحاب ويدل على ذلك خطبه فانه  
بالغ في التوحيد والثناء على ربه والحل في حلة التوحيد  
**قَالَ** عم انت اخي في الدنيا والاخرة **وَقَالَ** انا مدينة العلم  
وعلى بابها فهذا قسم الله لهم وحظوظهم منه **مَا** ترددت  
في شيء **قَالَ** الموت قطع منك لا بد للحاب ان يذوقه  
وامر بعد من لا تخلو ان يكرههم وقد علم الله انه لشتد عليهم  
وتأذون منه فيرد في فعله لكرهته ما هم وقد قضى الله

على نفسه حتما ان يفعل فمشيته بموتهم تردد بين الحق والرحمة  
فالحق نفذ الموت والرحمة بدفعه فيه **وَدَّت** المشية من  
الي الرحمة **وَمَرَقَ** الي الحق فكان ايام حيوته يطير في قلبه في ذكر  
الله شوقا اليه فعليان الشوق في قلبه مراحل وهذا الشوق  
في القلب بالرحمة فتلك الرحمة تحرك له عند كل ناسبة واعظم  
نوابه الموت يريد خلاصه والحق من ناحيته تقضيه ان  
تنفذ الموت عليه وهذا حال اهل الله **وَأَمَّا** غيره فليس لهم  
هذا الحال فاذا جاءت المشية مع الحق نفد امر وجاءت  
سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه بحتد حاد بجيدا يمال  
وعدل **أَنَّى** لا غضب لهم كما يغضب الليث الحرب **فَاللَّيْثُ** كريم  
لا يؤذي حتى يحمر عليه فاذا اجتري عليه وحرب فكد ودمر  
على من ظفر به فهو اذ يولي الله فانما يجتري على الله يريد  
مخاربه فان لولي اذا بلغ غاية الصديق في السير الى الله ومجا  
النفس وفطم نفسه عن سوا الاحلاق وقد انقطعت حيله  
ونقي بين يديه ينظر رحمة النجبة الولاية وتورد اليه الانوار من قربه



ويطهر نفسه ويصم منه الاخلاق الرديه فذاك يرتبه الله  
فاذا تم البنان والتربية كشف الغطاء واشرف على صدره  
يوده وجعل لقلبه طريقا لا يحجبه عنه شيء فهو ولي الله تتولاه  
في اموره فمن تعرض له ونظله فقد اجترأ على الله يهدم بسانه  
ونفسه تربيته فغضب الله وهذا مثل قوله عم اياك ونار الموقد  
لا تحرقك وان عثر كل يوم سبع مرات فان مئنه بيد الله تعالى  
اذا شاء ان نعت نفسه تعالى سعا لعاثرا اذا نهض من عبرته  
نعت الله امي رفعك ارا ديا لمؤمن ههنا المؤمن البالغ وهو  
الولي الله الذي احفظ من النور والقوة وقد تولاه الله فاذا نعت  
مكروه فنار نوره محرقك ولعامه المؤمن نور التوحيد فليس له  
نار محرق ولهذا حذر الله النبي عم ان ينظر اليه بعين الازدراء  
كساير العامة وليست تلك عثره رفض بل انما هي قدس كناد  
لادم وداود عليهما السلام تلك الخطبة ثم كان لهما بعدها من  
الكرامة والقوة فيكون للاولياء ايضا عثره محدد الله لهم بها  
كرامات ويبرزهم ما كان غيبا عليهم من حبه اليهم من حبه اياهم

وعطفه عليهم فهم مع ذلك الذين هم بيد الله لم يكلمهم الي  
انفسهم وانما يجري عليها الدن ثم سعت فدخله الجنة ويدخل  
الذي يغيبه النار وما تعبد لي عبدي مثل الزهد في الدنيا  
هكذا شان العبد بزهد في كل شيء لم يقدر له في اللوح فيما  
اعطى علم انه كان قدر له فقبله وما منع علم انه لم يكن قدر له  
فرفع عنه له فاذا فعل ذلك فقد ابرز صدق العباد وهاون  
بالدنيا فلم يلحظ اليها فهذا منه تصديق ايمان وتحقيق لانه لما  
انقن بالآخرة ونظر اليها بنور اليقين بلاست الدنيا في عينه  
في حيث ما اعد الله له في الآخرة فصبرت عنده وزهدوا  
عن جمعها الا ما قدر لهم في اللوح فغضبوا ذلك لقدر الذي وصل  
اليهم لانهم علموا ان هذا وصل اليهم بتدبير الله وصنعه وعطفه  
ورحمته فغضبوا شان ذلك عندهم ففرحوا واستبشروا وحمدوا  
نهم وبوسعوا في ذلك فمن بلعك عن احد من امة السلف انه يفرح  
بشيء مما اتى او اعظم فانه لا من طريق قدر شيء عندك بل فرحه بتك  
الله وصنعه له كيف ويرى له ما قوسم له في اللوح فانهم فيه



النظر كيلا تغط ونظن به ظن السوء فزالها رعبيد واما الزهد  
حق تقربو فاعرضوا عن الدنيا والاولياء عسدا وبالعبودية حتى  
اعرضوا عن النفس قولك وما تقرب الي عبدي لمومن <sup>افترضت</sup> بمثل ادائها  
قاما فرض الله الفرائض لمحطه بها عنه الخطايا قال الله تعالى  
اقم الصلوة طر في النهار الى قوله ان الحسنات يذهبن السيئات  
فان لعبد قد يغفل عن العبودية ويطمع الهوى ويرتكب الخطايا  
والذنوب فهذه سيئات قد فتحه وسانه فاداصل والقيام تذلل  
وسلم والركوع خشوع والسجود خضوع والجلوس رغبة وتفرغ  
فهذه حسنات يذهب بها السيئات ونظير الزين وتنزل الشين  
واما الزكوة فقال الله بع خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها  
واما الحج فان الله امر بالوقوف ثم قال في اخر من تعجل فبق  
فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه اي يرجعون مغفورين  
قد حط عنهم الاثام فهذه الفرائض فرضها الله عليهم ليكون دواء  
للداء الذي اكتسبوها واذا اقامها فقد تطهر وصلح للقرية واذا  
تفاد بعد ذلك استوجب المحبة فان التفاد والمغازي كالعطف

189  
الامر على الواحد من اهل العسكر بحصه به والنفل زيارة على  
القسمه خارج منها يبره الامير على قدر غنايه ويلاه في الحرب  
فاذا سفل العبد بزياده على الفرض سفل القرب والمحبة فاذا آجبه  
احياه واوصله الي حبه القرب به حبه كل شيء في سطره وجوفه وليا به  
فقال القربة باداء الفرائض ونفل بالقرية بالتطوع فاوصل الي  
اقرب القرية ووسطه فهناك يحى قلبه بالحى الذي لا يموت فاذا  
احياه كان سمعه وبصره وفواده ولسانه وانما يستين ما وصفنا  
لقلب اجرد اذ هو في صدر ورح قد شرح الله للاسلام فهو على نور  
من ربه رطب بذكر الله قد لان بلفظه ورطب برحمته وصلت  
بالائه وبذلك وصف عليه السلام فقال قلب لمومن اجرد  
اذ هو في صدره كمفازة جرداء فيها شمس تزدحم وهذا قالهم  
انك لله في الارض والى الا وهي القلوب فحزها اصفاها وارقتها  
واصلبها فاصفاها من كدورة الاخلاق وارقتها للاخلاق  
واصلبها في ذات الله ولكاملين من الانبياء والاولياء عند الله  
فضايل اخر مثل التخنن في الموت وعدم صمد القبر والسوال فيه



لأنهم لحظهم من ربهم امتنعوا من ذلك وتخلصوا فان على قلوبهم  
من جلال الله وعظمته ما اذا وردوا للحدوث بها بهم اللحد من  
حلالهم قال عم من هاب الله به اهاب الله منه كل شيء وقال عم  
من اتقى الله اهاب الله منه كل شيء ولم يبق الله اهاب الله منه  
من كل شيء واما قوله عم لو اقلت احدا من فتنه القبر او ضمه  
لما سعد ولقد ضم ضمه ثم ارخى وهذا لاهل الاستقامة يكون  
من التقصير ثم رفع عنهم لان الحق تقضي حقه ثم تجيبه الرحمة  
فيكشف عنه وقد روي عن النبي عم انه كان لا يزعم البول  
في الزهد واعلم انه قد يطلق الزهد على ترك كل ما سوى الله  
من دينا واخر كما نبى زيد رضى فانه سئل عن الزهد فقال  
ليس شيء لا قدر له عندي ما كنت زاهدا سوى بلبه ايام اليوم  
الاول زهدت في الدنيا واليوم الثاني زهدت في الآخرة  
واليوم الثالث زهدت في كل ما سوى فنودت ما ذا تريد  
فقلت اريد ان لا اريد قال الشيخ الكبير رضى في الفتوحات  
ان الزهد من المقامات المسببة للعبد ما لم ينكشف له

فاذا كشف الغطاء عن عين قلبه لم يزهد ولا ينبغي له ان يزهد  
فانك لعبد لا يزهد فما خلق له ولا يكون زاهدا الا ان يزهد فيما  
خلق من اجله ولا يصح هذا فالزهد من القابل به جهل في عين  
الحقيقة لان ما ليس له لا اتصف بالزهد فيه وما لا يمكن  
الاتفكاك عنه فاین الزهد فليقل صاحبه وقابله هذا هو الزهد  
لستحق هذا الاسم ولنا في هذا المقام الزهد وهو بهذا وهو  
الغيب منك وانت لا تدري فالزهد مثل صلاح الوتر وسراج  
نفسك نوره متعلق بجميع ما في الكون من امر فاطم السراج  
نزول كل علق فالزهد منك كيلة القدر هي من غروب الشمس  
حتى ينتهي بالحكم فك بمطلع الفجر يقول لو رايت الحق لم تزهد  
فان الله ما زهد في الخلق وما ثمة خلق الا بالله فمن خلق في الزهد  
انظر هذا المعنى فانه دقيق قال الشيخ رضى ايضا في هذا المعنى  
الزهد ترك وترك الترك معلوم بانه مسك ما في الكف مقبوض  
فالزهد ليس له في العلم مرتبة وترك عند اهل الجمع مفروض  
جعلنا واياكم من جمع بين عقله وشرعه ووقف على حقيقة



وجمعه بمكة وجوده امين يارب العالمين **الفصل الثاني في**  
**شرايط الولاية** عن ابي امامة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اغبط اوليائي عندي مؤمن حصف الحاذق وحظ  
من صلواته احسن عبادته ربه وكان غامضا في الناس وكان  
رزقه كفا فافضبر عليه ففعلت منيته وقل تراثه وقلت بواكه  
وقال عليه السلام مكنا وبقر باصبعة هكذا الولي من كتب الله  
الولاية وجعل له حظا فحظه من الله تقدر ان تولاه كما ان النبوة  
لمن كتب له النبوة وجعل له حظا فحظه من الله بع قامت له النبوة  
وبين الانبياء عليهم السلام تفاوت في الدرجات قال الله صلى الله عليه وسلم  
ولقد فصلنا بعض النبيين على بعض وقال تع لا تجد قوما يؤمنون  
بالله واليوم الآخر يؤادون من جاد الله ورسوله ومنهم الالة  
نزلت في ابي عبيد بن الجراح رضي الله عنه حين قتل اياه يوم بدر  
قال عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهما لابي بعد ما اسلم  
يا ابة لقد اهدفت لوم بدر فصفت عنك فقال ابو بكر رضي الله عنه  
اما انك لو اهدفت لي ما صفت عنك وكنت الله لاهل الولاية

ولا تتم وايدهم بروح منه فلا ياخذهم في الله لومة لايم ولا  
ولد ولا والد ولا اهل ولا تالد قال ابن عباس رضي الله عنهما  
لا ينال الرجل ولاية الله وان كثر <sup>القدم</sup> شت صلواته وصيامه حتى  
يحب في الله ويبغض في الله ويوالي في الله ويعادي في الله فيمن  
الانبياء تفاوتت والدرجات وكلهم انبياء عليهم السلام  
فكذلك الاولياء بينهم تفاوت وكلهم اولياء فهذا الذي وصفه  
عليه السلام كانه لحكي عن الله فقال ان من اغبط اولياء عندي  
فالمغبوط من يقرب درجته علوا وارتقا عامو من خفيف  
الحاذق مثل اولس القرني واشباهه رضي الله عنهم ومنهم صفة  
الظاهر لاصفة الباطن وقد يكون من الاولياء من هو ارفع  
درجة وذلك عبد قد ولي الله استعماله فهو في قبضته يتقلب  
به ينطق وبه يبصر وبه يبطلش وبه يعقل شهر في ارضه  
وجعله امام خلقه وصاحب لواء الاولياء وامان اهل السماء  
ورحامة الجنان وخاصة الله وموضع نظره ومعدن  
وسوط الله في ارضه يودب بخلقه ويحيى القلوب لميته



برويته ويرد الخلق الى طريقه وينعش به حقوقه مفتاح الهدي  
وسراج الارض وامين صحيفة الاولياء وقايدهم والقدوس بالثناء  
على ربه بن رسوله بيا موبى الرسول في ذلك الموقف وينوء الله  
باسمه في ذلك المقام ويقر عين الرسول به قد اخذ الله بقلبه ايام  
الدنيا واخله حكمته العليا واهدي اليه توحيد ونزه طريقه  
عن رؤية النفس وظل الهوى واتممه على صحيفة الاولياء  
وعرفه مقاماتهم واطلعه على منازلهم فهو سيد النجباء وصالح  
الحقاء وشفاء الادواء وامام الاطباء كلامه قيد القلوب  
ورايته شفاء النفوس واقباله قهر الهوى وقربه طهر الادان  
فهو ربيع يزهر بنوره وحرف يحتفى ثماره وكهف يلجاء اليه  
ومعدن يوصل لديه وقصل بين الحق والباطل وهو الصديق  
والفادوق والولي والعارف والمحدث واهداه في ارضه  
قال عم يكون في هذه الامة قلوب على قلب ابراهيم عليه السلام  
وهم صنف من البدلاء وقال عم في شان هلال عبد المفتح  
بن شعبة هذا احد السعة الذين هم يقوم الارض بركو خير

الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير  
الذين هم يقوم الارض بركو خير

ناه الزمان  
ينوء  
ارفع

منهم روي ابوالدرداء رضى قال كنت مع رسول الله فقال عم  
يدخل من هذا الباب رجل من اهل الجنة فقام رسول الله عم  
الى الصلوة قال ابوالدرداء رضى فخرجت من ذلك الباب  
فصيت فظرت هل راي احدا فلم ارا احدا فدخلت فيه فقعدت  
الى رسول الله عم قال ما انك لست به يا ابا الدرداء ثم جاء  
رجل حبشه فدخل من ذلك الباب وعليه حبة صوف فيها رقع  
من ادم رام بطرفه الى السماء حتى قام على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عليه فقال كيف انت يا هلال فقال بخير يا رسول  
الله جعلك الله خيرا فقال له رسول الله عم ادع لنا يا هلال  
واستغفر لنا فقال رضى الله عنك يا رسول الله وغفر لك  
فقال ابوالدرداء فقلت له استغفر لي يا هلال فاعرض  
عني ثم عاوته الثانية فاقبل على رسول الله عليه السلام  
ثم قال اراضت عنه يا رسول الله قال نعم قال رضى عنك  
وغفر لك ثم خرج وهو رام بطرفه الى السماء فقال ابوالدرداء  
لقد رايت عجبا يا رسول الله لقد اقبل ومورام بطرفه الى



السماء ما يطلع ثم خرج علي ذلك فقال عليه السلام لين قلت  
ذلك ان قلبه لمعلق بالعرش اما انه لم يبق فيكم اكثر من ثلث  
فاحصت الايام فلما كان يوم الثالث فصلى رسول الله عليه  
الصلوة والسلام الفجر خرج من المسجد ونحن معه فخرج يقصد  
دار المغيرة بن شعبه فلقى المغيرة خارجا من داره فقال له  
اجرك الله يا مغيرة وقال يا رسول الله ما مات في دارنا الليلة  
احد قال بلى توفي هلال فاكتمسه برسول الله صلى الله عليه وسلم  
فوجد في ناحية الدار في اصطبل لهم خارا على وجهه ساجدا  
ميتا فامر اصحابه فاحتملوه فولى امر رسول الله بنفسه حتى  
دفن ثم اقبل على ابني لدرء فقال يا ابا الدرداء اما انت  
من احد السبعة الذين هم كانت تقوم الارض وهم كنتم  
تستغون المطر بل هو خيرهم فالصد بقون امان اهل الارض  
وهم خلفاء النبيين روي في الخبر ان الارض شكت الى الله عز  
وجل ذهاب الانبياء صلوات الله عليهم وانقطاع النبوة فقال  
سوف جعل على ظهر كصديقين اربعين فسكنت كلما مات

واحد بدل الله مكانه والحظ هو ان فتح الله تعالى لعبده قلبه  
وقد ف في صدره النور حتى يخرج حجب الشهوات ويفضي  
صدره فهو على نور من ربه وجعل له طريقا اليه فذاك مبتدأ  
الحظ فلا يزال سير الله ويايته المدد من النور حتى يصل اليه  
فرديته فصير والمأبى مبهوتا في وحدانيته فهذا هو الحظ الوافي  
الباهر قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فالانبياء  
عليهم السلام لهم حظ النبوة والاولياء لهم حظ الولاية قال الله  
الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الم الذين امنوا وكانوا  
تتقون لهم البشرى في الحق الدنيا وفي الآخرة لا يتبدل لهما  
هم طائفة من المؤمنين قد خصهم الله بالولاية وعصمهم باليقين  
ونور قلوبهم بالهداية ولي الله منهم ذلك واجتسأ بهم لنفسيه  
فيهم صنيعة وهم الذين ذكرهم الله تعالى في شر عبادي الذين  
استمعون القول فيتبعون احسنه قال الضحاك رضي الله عنه  
ما امر الله النبيين من لطامة وقال عم في حديث جبريل  
حيث ساله من ل احسان فقال ان تعبداه كانك تراه

في كل حال فاطمة وعظمتها وجلاله  
وبها وعلمنا ان الله لا يهدي القوم الضالين



فان لم تكن تراه فانه يراك فمن عبدا لله كانه يراه استمع الى القول  
فاتبع احسنه ونظرا الى الامور فعمل باحسنه اسعدنا الله  
واياكم بما اسعد به اولياؤه واحباؤه امين يا رب العالمين  
**الفصل الثالث في الفرق بين الرسول والنبي والولي قال**  
**الشيخ الكبير رضي** في التنزيلات الموصلة الباب السابع في  
بيان مقام الرسالة ومقام الرسول من حيث هو رسول  
ومناين نودي واين مقامه والفرق بين الخلافة والرسالة  
ومعرفة النبوة والولاية والامان والاعمال والظان  
والشاك والناظر والمقلدين لهم انا ترجمان اله السماء  
وذلك ان قال لي ما اقول مقام الرسالة عندي الشري  
ويظهر ذلك عند الرسول نادى بها من مقاماته  
الا لامت الواضحات لفصول لتسبها لعباد طفوا  
وجادوا بنا عن سوء السبيل وبلغ اليهم رسالاتنا  
فانت الرؤف بهم والدليل فان عصوك فقاتلهم  
فان الخليفة حدة سهم قوله سماء الولاية علوية

يحيط بكل مقام جليل يناديه فيها على عزه  
اذا كان في اوجها جبريل يقول انا نبيكم ذوة عزة  
وفي عز مولاي عبد ذليل سماء النبوة في برزخ  
دوين الولى وفوق الرسول فيا مومنا ان تكن عالمك  
تنعمت في علم قال وقيل وبالضدان كنت في ضد  
ولو كنت في حفص عيسى خليل ففرب من الشاه فرزانه  
واده بالخيال او بند فيل نزل الروح على القلب وقال  
الرسالة عرش ندي وسماء المربوب ومقام الرسول بينهما  
لانه طالب مطلوب فلو لم يناد الرسول من مقامه الا لامي  
ما اجاب ولو سقي من غير مشربة ما طاب فان قيل في ذلك  
الخطاب بلغ ما انزل اليك من ربك فلذلك الرسول وان  
زيد عليه وقاتلهم ان بوالقبول فذلك الخليفة الرسول  
فله ان يصول واعلم ان فلك الولاية هو الفلك الاعلى المحيط  
الاتم الاكل العقلي وفلك النبوة هو الفلك الاتم النقي  
وفلك الرسالة هو الفلك الفرب المثلث الهيولاني وفلك



الجهل هو الفلك الزحلي وفلك لعلم هو المشتري وفلك  
الشك هو الفلك المرنخي وفلك لتط هو الفلك الشمس وفلك  
الظن هو الفلك الزهرى وفلك لتقليل هو الفلك لعطارد  
وفلك لايمان هو الفلك القمري للرسول وجهه الى قومه  
والنبي تعبد في نفسه الى يومه والولي انقطه الرسول  
من قومه فالرسول هو الامام والولي هو الماموم والي  
امام موم محفوظ غير معطوم فالرسول من هذا النمط هو المط  
ومنه واليه الهرب المرغوب فالخمن به صدقه وانصرف  
والعالم قام له البرهان فاقر بصدقه واعترف والجاهل نظفه  
وانحرف والشاك تحريفه فتوقف والظان تخيل وما عرف  
والناظر تطلع وتشوق طلب والمقلد امعة مع كل صنف تصف  
ان مشى متبوعه مشه وان وقف وقف فهو معه حيث كان  
اما في النخاة واما في التلف كمثل الشيطان اذ قال للانسان  
اكفر فلما كفر قال اني بري منك اني اخاف الله رب العالمين  
فكان عاقبتهم انهما في النار فاسكنه نخله دار البوار

جعلنا الله واياكم ممن نظر فاستبصر وعلم ولم يجهل ولم يتخير **قال**  
**في الفصوص** اعلم ان الولاية هي الفلك المحيط العام ولهذا  
لم ينقطع ولها الانبياء العام واما نوم التشريع والرسالة  
فمنقطعة وفي محمد صلواة الرحمن عليه قد انقطعت فلا ينقطع  
يعني مشرعاً ولا مشرعاً له ولا رسول وهو المشرع وهذا  
الحديث قصم ظهور اولياء الله لانه تتضمن انقطاع ذوق  
العبادة الكاملة التامة فلا ينطلق عليه اسمها الخاص بها  
فان العبد يريد ان لا يشرك سيدة وهو الله في اسم والله  
لم تقسم بنبي ولا رسول وسمي بالولي واتصف بهذا الاسم  
فقال الله والي الذين امنوا وقال وهو الولي الحميد وهذا  
الاسم باق جار على عباد الله دينا واخر فلم يبق اسم يختص  
العبد وذلك الحق بانقطاع النبوة والرسالة الا ان الله لطف  
بعباده فابقي لهم النبوة العامة لئلا تشريع فيها وابقى لهم  
التشريع في الاجتهاد في ثبوت الاحكام وابقى لهم الوراثة  
في التشريع فقال العلماء ورثة الانبياء وما ثم ميراث



في ذلك الا فمما اجتهدوا فيه من الاحكام فشرعوا فاذا رايت النبي عم  
يتكلم بكلام خارج عن التشريع فمن حيث هو ولي وعارف  
ولم هذا كان مقامه من حيث عالم اتم واجل من حيث رسول  
او ذوت شرع وشرع فاذا سمعت احدا من هل الله يقول  
او نقل اليك عنه انه قال للولاية اعلى من النبوة فليس يريد  
ذلك القائل الا ما ذكرناه او نقول ان الولي فوق النبي والرسول  
فانه يعني بذلك في شخص واحد وهو ان الرسول من حيث هو  
ولي آدم منه من حيث بنى ورسول لان الولي لتابع له  
اعلى منه فان لتابع لا يدرك المتبوع ابدا فيما هو تابع له فيه  
اذ لو ادركه لم يكن تابعا فافهم فمن جمع الرسول والنبي المشرع  
الى الولاية والعلم الايري ان الله قد امر بطلب الزيادة  
من العلم لا من غير فقال به امر اقل ريت زدتني علما وذلك  
ان يعلم ان الشرع تكلف باعمال مخصوصة او نهى عن  
افعال مخصوصة وعملها هذه الدار فهي منقطعة والولاية  
لست كذلك اذ لو انقطعت لانقطعت من حيث هي كما

انقطعت الرسالة من حيث هي واذا انقطعت من حيث هي لم يبق لها  
اسم والولي اسم راق لله فهو لعبيد مخلقا وتحققا قال الشيخ  
الكبير رضي الله عنه ايضا يكون معصوما والولي لا يكون معصوما وان  
كان محفوظا والفرق ان النبي لا يكون ابدا محلا للقاء الشيطان  
في القلب لكن قد ياتي في الصورة الجسدية الظاهرة فتخاطبه  
ويكلمه كما يكلم الكفار فهذا هو المعصوم والمحموظ هو الذي ينزل  
عليه الروحانيات العلية بما شاء الحق سبحانه من العلوم والادراك  
الا الحقيقة الخبرية فانها مخصوصة بالرسول على القلوب  
لا يشاركون فيها من ليس من جنسهم وما على جبرئيل نزل على قلوب  
العباد في صورة جبرئيل وما هو بجبرئيل وتنزلهم بغيره من  
الواحد بالاسرار والعلوم وهو مخصوص بالاولياء والضرب  
الاخر تنزل بالالهام لفعل الخير وهي اليه عبر عنها في الشرع بلمة  
الملك وهذا عام بجميع خلق الله ثم ان هذا الصنف العالي من الاولياء  
لم يعصوا من تنزلات الشياطين على قلوبهم مثل عصمة الانبياء  
لكن عصموا عن ان يكون للشياطين تاثير فيهم بحسب ما اراده



الشیطان فاعطاهم الله علم التمیز بین ما یرد به الملك و بین  
ما یرد به الشیطان **وأن** كان خیرا فعرضه ان یلبس علیه بان  
ذلك من الله علی طریقی الملك فاذا اتصف بهذا الجهل سر  
الشیطان بذلك لعلمه ان الجهل اشد العذاب **فانه** الذي وقع  
فی الخسران المبین حیث لم یعقل عن ربه ما اراده فی امته بالسجود  
**وقد** صیر الله ذوات هؤلاء الاولیاء كالاکثیر الذي یقلب الخناس  
والرصاص و غیرهما ذهابا یرینا فیاخذون ما اتی بالشیطان  
فان كان شر اعرفوه واعدوا لموطنه الذي یلیق به **وأن** كان  
خیرا اخذوا من حیث ان الحق ارسله الیهم علی بدع و هم  
**فقد** سخن لهم عدوهم فی ان یلقی الیهم ما فیہ سعادتهم من حیث  
لا یعلم كما فعل بالانبیاء مما لقی الیهم فی الصورة الطاهرة **لأن** قلوبهم  
لیس له الیها سبیل **فهذا** هو الفرق بین المعصوم والمحموظ  
**وقد** رای بعض اهل الكشف من اصحابنا ابلیس و كان عندنا شیخ  
معتبر و له تلمیذ کبیر معتبر **فقال** له الراي یا ابلیس کیف حالک  
مع فلان **تعنی** تلمیذا للشیخ قال تارده و تارة یصیب منی و یصیب

منه و الحرب بحال بتسا **فقال** له الراي و کیف حالک مع الشیخ **فضحک**  
و قال ما اشبه نفسی مع الشیخ فیما لقی علیه الا کر جمل و وقف  
علی شاطئ البحر العظیم و اخذ یبول فیہ **فقیل** له لم یبول فیہ قال  
ارید ان انخسه بیولی حتی لا تتوضا منه احد **فهل** رای استخف  
من هذا و جهل و ما علم ان البحر یقلب حکم الحبث طیبا **فستقناه**  
هذه المسئلة لعلم ان الاولیاء لیسوا بمعصومین عن التنزیلات  
الشیطانية لکن لهم المعرفة بالفرق و کیف ما خدعها و هو علم  
عظم **و اما** قوله تعالی هل انبیئکم علی من تنزل الشیاطین  
تنزل علی کل افاک اثم لکونه لا یعلم من اتی بذلك الامر المنزل  
علیه **وأن** علم من اتی به لا یعرف صورة الامر فی نفسه فلا بد من  
جهل احد القسمین او جهلهما معا وهذا لیس من صفة الولی و هو  
کالذي ینزل علیه الشیطان باسم الملك **والمقصود** ان الولی لم یحکم  
علیه سلطان الجهل **ومذا** کله من معرفة الشان بمفاتح الغیوب  
**فان** مفاتيح الاول لا یعلمها الا هو لانها عند و اما المفاتيح الثواني  
فمعلومة لنا و هی اسماؤه و بها فتوح غیوب الممکات **فظهرت** فی اعیانها



بعد ما كانت <sup>غيبا</sup> غلبت <sup>غلب</sup> وما نزل من المفاتيح عن هذه المفاتيح الثلثة  
درجة بعد درجة فهي مفاتيح الاسباب وما اشبه ذلك الى اخر  
سبب فمعرفة سبب مفاتيح غيب الالحاد العيني ثم ليعلم ان لكل  
طائفة مفاتيح مخصوصة ومائته بشر عملة جميع هذه المفاتيح فلها  
اصناف مخصوصة كالهندي والطبيع والنحوي والمكاشف  
والمشاهد <sup>صلى الله</sup> مرادهم اليها في اخذ وامطابهم فوصلهم الى  
مقصودهم ولكن بالاستعمال فما ينفع المفتاح من كونه معلوما  
وان لم يكن مفتاحا بالفعل وفتحها وفتحها مفتوحا عليه <sup>والاشبه</sup>  
ليست مفاتيح اصلا للوجود ولا للباطل لانها من حيث هي شبهة عدم  
محض والعدم لا يكون مفتاحا اصلا ولكن من حيث ما هي مركبة الاجزاء  
من امور وجودية <sup>لا</sup> من حيث هي شبهة فهي مفتاح عما يدرك عليه  
اذا اخذت لبانها فان كل مفتاح لا يفتح الا بابا بالذي عمله عليه  
مدخل في غير باب به ولا يفتح مفتاح بابين ابدا ولا يعطيك غيبين ابدا  
وقد يكون ذات الدليل واحدة فيتحصل انه من حيث ذاته هو مفتاح  
لابل من حيث وجوده فكل وجه مفتاح فالوجه له كاشك مفتاح

الحديد فذاته الحديد فيفتح بذاته وشكله فاذا اخذ كل انسان  
مفتاح غيبه المطلوب فكن انت من يكون غيبك الحق سبحانه وداه  
ليس لا فان جعلت غيبك ذاتك فليكن الحق سبحانه مفتاحك  
فانك لا تفتح وجودك الا علما كما فتحة عيننا وان جعلت غيبك هو  
الحق فليكن مفتاح ذاتك فلا دليل عليه سوال ولا دليل عليك  
سواء وليكن هو مفتاح لا انت من عرف نفسه عرف ربه وان جعلت  
غيبك ذاتك والحق فالتفت الله لا تجعل مفتاحك الافكار اصلا وليكن  
مفتاحك الخلوات والمجاهدات والرياضات وصفا له مرة النفس  
وليكن المتولي بهذا الفتح هو الله لا انت فيكون الفتح اشرع والكشف  
اخلاص واصف ليس عليه من كدورات دعوي لبشرية اثر كما قال  
وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا من كونه بشرا وقال في بعض غلبات  
احكام التصفية الالهية في اصل التشاه من مقامات النقص ما هذا  
بشرا ان هذا الاملك كرم ولقد كان لبشر من حيث ذاته كغير البشر  
فلما لم تقع الادراك على بشرية بل على حسنه نسبوا الى الملكة  
وتقوى عن البشرية وذلك غاية قولهم ولو كانوا عارفين لانقلوا الى الجلال



المطلق لكن قد شاء الله ومنعت الحقايق ان لا يتعدي احد طوره  
فان اردت لسعادة فلا تطلب من الغيوب الاما لك فانهج وعلى الله قصد السبيل  
ولا من المفاتيح الا ما اوضحته لك فانهمج وعلى الله قصد السبيل  
من كتاب مفاتيح الغيب للشيخ الكبير رضي جعلنا الله واياكم  
من يستمعون القول فيتبعون احسنه فيشهد له الوهاب  
او ليك الذين هداهم الله واو ليك هم اولوا الالباب **الفصل الرابع**  
**في ان لا بدال لم سوا ابدال** عن عبادة بن الصامت رضي قال قال  
رسول الله عليه الصلوة وسلامه **الابدال** ثلثون رجلا قلوبهم  
على قلب ابراهيم عم اذا مات لرجل ابدل الله مكانه اخر عن انس رضي  
قال البدلاء اربعون رجلا اثنان وعشرون بالشام وثمانية  
عشر بالعراق وكلما مات واحد بدل اخر فاذا كان عند القمة  
ما تاكلهم وليس في الحديثين اختلاف وانما هم اربعون رجلا  
فثلثون منهم قلوبهم على قلب ابراهيم دل عليه ما روى عن ابي الدرداء  
رضي قال ان الانبياء عليهم السلام كانوا اوتاد الارض فلما انقطعت  
النبوة ابدل الله مكانهم قوما من امة احمد يقال لهم **الابدال** لم يفضلوا

الناس بكثرة صوم ولا صلوة ولا تبسح ولكن بحسن الخلق وبصدق  
الورع وحسن لينة وسلامة قلوبهم بجميع المسلمين والنبيصة  
لله تعالى ابتغاء مرضاته بصبر وحلم ولت وتواضع في غير هذه فتم  
خلفاء من الانبياء قوم اصطفاهم الله تعالى لنفسه واستخلفهم بعلمه  
وهم اربعون صديقا منهم ثلثون رجلا علي مثل لقين ابراهيم  
خليل الرحمن هم تدفع المكاري عن اهل الارض والبلايا غا الكائن  
وهم يطرون وبهم يزقون لآموت الرجل منهم ابدى حتى يكون  
الله تعالى قد انشاء من خلفه ولا يلعنون شئا ولا يودون  
من يحتم ولا يتطاولون عليهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم  
ولا حرصون على الدنيا ليسوا متماوتين ولا متكبرين ولا متخشعين  
اطيب الناس خيرا واورعهم انفسا طيبقتهم السخاء وصفتهم السلامة  
من دعوي الناس قلوبهم لا يتفرق صفتهم ليسوا اليوم في حال  
خشية وغدا في حال عفلة ولكن مداومين على حالهم وهم فيما  
بينهم وبين ربهم لا تدركهم الريح العاصف ولا الخيل المجرة قلوبهم  
يصعد في السماء ادتياحا الى الله واشتياقا اليه قدما في اشواق الخيرات

وشرح في كتابه



اوليك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون قلت يا ابا الذرراء  
ما شئ اثقل على من هذه الصفة التي وصفتها فكيف لي بان اذكرها  
قال ليس بينك وبين ان تكون في وسط ذلك الا ان تبغض الدنيا  
فاذا ابغضت الدنيا اقبل عليك حب الآخرة وبقدر ما زهد في الدنيا  
بحب الآخرة وبقدر ما احبب الآخرة تصر ما تنفعك وما يضرك فاذا علم  
الله صديقك اطلب من عبده افرع عليه السداد واكثفه بعصمته  
وتصدق ذلك في كتابه الكريم ان الله مع الذين اتقوا والذين هم  
محسنون فنظرنا في ذلك فما لئذ المتلذذون بشئ افضل من  
الله وطلب مرضاته عن الحسن رضي قاك قال رسول الله عمر  
ان بدلاء امتي لا يدخلون الجنة بكثر صوم ولا صلوة ولكن دخلوها  
برحمة الله وسلامة الصدور وسخاوة الانفس والرحمة بجميع  
المسلمين عن حذيفة بن اليمان رضي قال البدلاء بالشام وهم ثلاثون  
رجلا على منهاج ابراهيم وم كالمات رجل ابدل الله مكانه اخر  
فالعصب بالعراق اربعون رجلا كالمات رجل ابدل الله لفرعون  
منهم على اجتهاد عيسى وم وعشرون منهم قد تولوا امير آل داود

والعصب رجال تشبه الابدال وعروهم بن منبه فما يحي في مناجاة  
موسى عم عن الله عز وجل انه قال هم اربعون صديقا كلهم في  
ولي والي وروي في الخبر ان لصدقنا انما بانوا من الخلق يصدق  
القلوب مع الله تعالى لا يصدق الاعمال مع الملائكة والعمال  
ليس لقلوبهم طريق الى الله انما طريق قلوبهم الى الثواب والانباء  
والصدقون قد انكشف الغطاء عنهم وصار لهم الى الله طريقا يعرفون  
كانهم يرونه كما قال عليه السلام اعبد الله كأنك تراه وهو ما وعد الله  
من هداية السبيل للذين جاهدوا فيه قال الله تعالى والذين جاهدوا  
فينا لنهدينهم سبيلنا ويعقبه التوكل قال الله وما لنا ألا نتوكل  
على الله وقد هدانا سبيلنا ولنصبر على ما اذيتونا وانما سبوا  
ابدالا للوجوهين وجهه انه كلما مات رجل يدل مكانه اخر تمام الآثر  
وجه اخر انهم بدلوا اخلاقهم البسة وراضوا انفسهم حتى صارت  
محاسن اخلاقهم حلية اعمالهم واما قوله في مناجاة موسى عم كلهم في  
آي نبي يقومون ويقعدون ونبي نقطعون ونبي ياخذون <sup>يعطون</sup>  
وهو قوله عم فما حكى عن الله فاذا اجبت عبيد كنت سمعة ويصير



ولسانه وبيد وفؤاده في سميع وتبصر وتنبطق وتنبياخذ  
وتنبطش وتنبقل وقوله ولي اي هم صفوتي قد بذلوا لي  
قلوبهم ونفوسهم لا تشركني فهم نفوسهم وقوله والي اي ماوي قلوبهم  
الي في كل امر وسعي وحال اما الذين قلوبهم على قلب ابراهيم فهم  
الذين لا يسكن قلوبهم الي من دون الله في شئ من امر الدين والدنيا  
واما العصب فهم المحقون فمنهم مستعملون على طريق الجهد ومنهم  
روحانيون قد اتوا من امير آل داود عليه السلام قال رسل بعثوا  
الي الخلق بحمل الامور ومعرفة التدبير في الامور وكيف ولم يكن  
الامور عندهم مكنون قد افشى الله من ذلك الى الرسل من غيبه ما لا  
يحتمله عقول من دونهم وبفضل النبوة قد روعا على احتمالها فالعلم  
انما يدام عند الله ثم الي الرسل ثم من الرسل الى الخلق فالعلم  
بمنزلة البحر فاجري منه واد ثم اجري من الوادي نهر ثم اجري منه  
جدول ثم من الجدول ساقه فلو اجري الى الجدول ذلك الوادي  
غرقه وافسده ولو مال البحر الى الوادي لافسده وهو قوله تعالى  
انزل من السماء ماء بقدر فسالوا ودية بقدرها فبحر العلم عند الله

فأعطى الرسل منها اودية ثم أعطى الرسل من اوديتهم انهارا الي  
العلماء الي العامة جداول صفارا على قدر طاقتهم ثم اجرت العامة  
الي اهلهم واولادهم وما ليكم سواي بقدر طاقتهم ومن مهننا  
ما روي في الخبر ان لله سرا لوافشاها فسد التدبير والملوك  
سرا لوافشوه لفسد ملكهم وللابنياء عليهم السلام سرا لوافشوه  
لفساد بنوتهم وللعلماء سرا لوافشوه لفسد علمهم وانما يفسد  
ذلك لان العقول لا يحتمله فلما زيدت الانبياء عم في عقولهم  
قدرا على احتمال النبوة وزيدت لعلماء في عقولهم وبذلك  
نالوا العلم فقد روعا على احتمال ما عجزت العامة عنه وكذلك  
علماء الباطن وهم الحكماء زيدت في عقولهم فقد روعا على  
احتمال ما عجزت عنه علماء الظاهر لا يري ان كثيرا من العلماء  
الظاهر دفعوا ان ينقطع الوسوسة من لامي في صلواته ودفعوا  
ان يكون له مشي على الماء او تطوى له الارض او تسأله رزق  
من غير وجوه الادميين <sup>اي المعصومين</sup> حتى انكروا عامة هذه الروايات  
التي جاءت في مثل هذه الاشياء وكو عقلوا لقاوا مثل ما قال

ثم اعطيت العلماء



مطرف بن عبد الله حين سار ليلة مع صاحب له فاضاء له عصاه  
كالسراج معه فقال له صاحبه لو حدثنا بهذا **الكذب** فقال مطرف  
المكذب بنعم الله يكذب بهذا ولو نظر علماء الظاهر الى ما اعطى الله  
لهم من معرفته وهي اعظم شيء في السموات والارض لم يستعظوا  
ما اذا اعطى احدهم دسجة من خز في برية من الارض او رعيفا  
بل قالوا هذا من الله الذي اعطانا معرفته التي هي اثقل من سبع في  
سموات وسبع ارضين لكنه من اعطى هذا لعطاء الجليل فلم يره  
حق رعايته **وكم** لشكر المعطى بل سهر ولها وتبطل في صورة الكفور  
للنعمة مقبلا على الدنيا ومن انتبه لما اعطى وانكشف غطاء قلبه  
رعى ما اعطى وعن عليه ان يدنس خلعة الله الذي خلع على قلبه **كما**  
عليه ان يدنس خلعة الملوك في دار الدنيا فكيف بالخلعة التي خلعها  
رب العالمين على قلوب الموحدين اشعل في قلوبهم نور التوحيد  
حتى عرفوه وامنوا به فاشرقت صدورهم ونزع عنها ظلمة الكفر  
وخلعها عنهم وخلع عليهم لباس التقوى الذي هو وقاية من النار  
ثم قال في تنزيله الكريم ذلك حين ذلك من ايات الله وقال حبيبكم

لم يستعظوا

الايمان وزينه في قلوبكم وكرم اليكم الكفر والفسق والعصيان  
اوليك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة ثم قال والله عليم  
حكيم **علم** بمن اعطى من هو من عباده **حكيم** في امره بالحكمة فعمل  
هذا لا بالجناف وهو اعلم بكم اذا نشأكم من الارض واذا نتم اجنة  
في بطون امهاتكم فمن انتبه لهذه النعمة ولم هذا الفضل لم يستعظم  
ان تطوي له الارض او يعطى رعيفا في برية والله تعالى في تنزيله  
الكريم واستجيب الذين امنوا وعملوا الصالحات ونزدهم  
من فضله **قل** قوله ونزدهم هو الشفاعة يوم القيامة  
فرجل شفيع في اهل النار يوم القمة وصار من يجوز قوله بين  
يدي رب العالمين في ذلك الموقف ان اعطاه رعيفا في الدنيا  
من حيث لا تقدر عليه ما ذا يكون فيه حتى ينكر هذا وما يخرج  
انكار هذا الا من قوم جهلوا صنائع الله تعالى وتدبر في خلقه  
ولم يتبين لهم كرامة الله تعالى اياهم **وجاء** عن رسول الله عمه قال  
لو عرفتم الله حق معرفته لذات بدعائكم الجبال فعلماء الظاهر  
عرفوا الله ولكن لم ينالوا حق معرفته فلذلك عجزوا عن هذه المرتبة



ودفعوا ان يكون هذا كايضا لاحد ولو عرفوه حق المعرفة لما انت  
عنهم الشهوات وحب الرياسة والشح على الدنيا والتنافر في احوالها  
وطلب لثناء والمحمدة ترى احدهم ينصب سمعه مصغيا  
الى ما يقول الناس له فيه وعينه شاخصة الى ما سطر النار  
اليه منه وقد عمت عيناه عن النظر الى صنع الله وتدبيره فان  
الله كل يوم هو في شان وقد صم اذنه من مواءع الله به  
بقراءة ولا تذذبه ولا يجد له حلاق وكان انما عني به غفرك  
يلتد بما كلم به عينه وانما صار كذلك لان الله به خاطب ولي  
العقول والابصار والالباب فمن ذهب عقله وبصيرته  
ولبه في شان نفسه ودينه كيف يفهم كلام رب العالمين وتلذذ  
وانما وقع البر واللفظ على اهل تلك الصفة **نظم**  
وكلمهم من رسول الله ملتزم غرام من الحراور شفا من الهم  
قال المحقق الجندي عليه الرحمة والرضوان **نظم**  
فان اردت طريقا ومرافقة فاحفظ لما انا بالفصيل نصا  
وامحسوى الله ان شهد سواه تشهد بمجا حيل الفضايل

ولا تصل قاطعا وقطع وصالك **•** اهليك ما قطعوا للوصل اوصالك  
وخل خلا مخلا بالخلال ولا **•** توال خوان اخوان اذا اختالوا  
والحق فالحق وحيدا ان احد **•** واطرح سواهم فمأهم عنه ابدال  
فالله اهل لمن لا اهل له **•** وانه ال قوم ما لهم ال  
وسرهم سر فالوصول على **•** طريقه ال راحلي وهو لي حال  
وان اردت طريقا للوصل فلا **•** ترد سوي مشرب بالوصل سيال  
واهدم جدارك لا تحجب ظلمته **•** واستخرج الكثر لا ياخذ خيال  
الجسم معنى لمعنه فيه منزلة **•** فلا يغرنك في الاطلال اظلال  
دع القوال وانظر في قوالها **•** فقابل السر قلب فيه اقبال  
اقبل عليه وقبل ارض قلبه **•** تقبل عليك قبولا وهو اقبال  
فمن تقرب شبرا منه قرب **•** منه ذراعا وباع الحق مطوال  
ومن اتى نحو مشي بهيئته **•** اتاه هرولة يا حبيذا الحال  
ومن حله تجلى من حقيقته **•** ومن ترائى تديا وهو مختال  
وراقب الله ان ورد صفا **•** او حال من كدر الاحوال اجال  
وواصل الذكر اياما تغيب به **•** عن كل فكر ولا تقطعك دحال



وانفا الحواظر حتى لا تحس بها • في ساحة القلب لا غبار انزال  
 واحضر بركة وانظر لا حول به • من لهو اجس والاكون جوال  
 وكن بذاتك مرآة مكلمة • مجلوة ودوام الذكر مصقال  
 وكن خليفا عن الاكون اجمعها • تكن مليا به والحق مفضال  
 وفتح الله ابوابا بها تخف • من افتوح بها يا تنك رسا  
 شمسنا لم تزل بالحق مشرقة • وكوكب لكون طالع وافال  
 سماء ارضي مدرا برحمته • وجود جودي بفضل الله مطال  
 انالنج في بحر الحيوة لنا • فيه نعيم بروح النور سيال  
 وشو ما تقض على اهل الرسوم لهم • من علوم فاحكام واقوال  
 وما تنزل من ماء بارضهم • اوشال منا سماء فهي اوشال  
 فشرهم من صبايات تصب لهم • ومحرم من دنوب لقوم اسجال  
 ومن لباب علوم القوم ليس لهم • الاقشور عليها القيل والقال  
 وما ينجمه قوم برعهم • ان عليه من لا بطل ابطال  
 وما تغاريع اصل يتدون به • الاظلال وكل فيه ضلال  
 وما ما خذهم في كل ما اخذوا • الاع الكون كل عنه نقال

دلو مفر

تظنوا في علوم هم بها اشتروا • على مشاخرهم في القوم اطفال  
 تواتوا ميتا عن مت وهم • امثالهم ومم بالحق جهال  
 في الوقت خيق وفي مواكهم • والعراقص مما فيه قد طالوا  
 خالوا فقا لوا وما نالوا وايرهم • من معشر في الحى نالوا ما قالوا  
 قد علم القوم حتى لا يموت فمن • لدنه نالوا علوما بعضها نالوا  
 علم يعلمه الرحمن ليس له • يحول واجالات وارسال  
 علم يقوم بذات الحق قام بهم • والقوم قاموا به في علم ما قالوا  
 فهم به فهموا اياه منه له • فالحق منهم وهم بالحق قوال  
 وفوق هذا مقام لست اذكره • وفي لمقام مقامات واحوال  
 للعلم بالفكر قانون وقاعدة • وللحقائق منهاج ومنوال  
 كل الموازين من ميزاننا ونس • وصح لكل مقياس وميكال  
 وقد وزنا لكل ما يشا كله • وللجميع بصاع الحق نكال  
 هذا مقامى وعلى لا انا يله • وكل حال سوي هذا فزيال  
 وصبغة الله لي ذاته ابدى • وكل صبع سواه فهو نضال  
 ان كنت ترغب في علمي وقلت • فانت لا بد للتحقق نبال

وصواله خروج عن اللون



فَاعْمَلْ عَمَّا فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ حُكْمٍ • وَمَنْ عُلُومَ بِهَا جَاتَكَ رِسَالٌ  
وَلَا تَأْوِلْ وَلَا تَقْنَعْ بِظَاهِرٍ • وَأَنْتَ لِلْحَقِّ فِي فُجْوَاهِ وَكَالٌ  
وَاصْدُقْ وَاخْلُصْ لَهُ فِي السَّرِيقَةِ • يُلْهِمُكَ عِلْمًا عَلَيْهِ مِنْكَ اسْدَالُ  
الْشَّرْعِ بِأَطْنَةِ عَرْشِ لِسَارِعِهِ • وَظَهَرَ شَارِعُ نَحْوِهِ قِفَالٌ  
فَنْ شَرَايِعِهِ عِظَمُ شَعَائِرِهِ • وَلِلْعَشَائِرِ أَكْرَامٌ وَاجْدَالٌ  
وَمَنْ مَشَارِعُهُ عَاشَرَ مَعَاشٍ • فَهُمْ مَعَاشِرُ بَيْتِ اللَّهِ أَبْدَالٌ  
فَكُلُّ عِلْمٍ وَبَحْثٍ وَمَعْرِفَةٍ • وَحِكْمَةٍ فِي خِلَافِ الْحَقِّ نِيْقَالٌ  
وَالْحَقُّ مِيزَانٌ بِمَحَقَّتِي وَمَعْرِفَةٍ • وَحِكْمَتِي وَشُهُودِي وَهُوَ الْحَالُ  
وَلَا تَزْحِزْنِي لِمَا عِبَارَةٌ • عَنْ لَطَرِيْقَتِهِ أَنْ قَوْمٌ بِهَا زَالُوا  
وَلَا يَزِلُّنِي لَوْ أَحْ خَارِقَةٌ • عَنْ الْحَقِّقَةِ أَنْ قَوْمٌ بِهَا حَالُوا  
وَلَا يَحْلُفُنِي لَوْ أَحْ طَارِقَةٌ • عَنْ الشَّرِيعَةِ أَنْ خَالُوا لَهَا خَالُوا  
مَذَاهِبُ الْحَقِّ صِدْقًا مَابِهِ <sup>خِلَافٌ</sup> • فَالزَّمَهُ تَرْشِدٌ وَلَا تَقْعُدْ كُضْلًا  
وَلَا يَبْهُوكَ عَنْهُ لَوْمَةٌ لَا نَمَّةٍ • وَلَا يَصْدُكَ عَمَّا قُلْتَ عَذَابٌ يَكُونُ  
وَقَدْ لَرَبِّكَ لَا تَقْعُدُكَ عَانِقَةٌ • مَقْمُهُ فَكَ عَنْهُ فَهُوَ الْخَالُ  
وَاعْمَلْ مِنْ الرَّحْمَنِ أَنْتَ وَمَا • عَمِلْتَ وَلِلرَّحْمَنِ أَعْمَالُ

عِلْمٌ بِالْعَمَلِ رُوحٌ بِالْجَسَدِ • وَأَنْ جَسَادُ رُوحِ الْعِلْمِ أَعْمَالُ  
ثُمَّ نَرْجِعُ إِلَى تَقْيِيمِ مَا كُنَّا فِي سَبِيلِهِ مِنْ بَيَانِ الْمُنَاسِبَةِ وَالْإِرْتِبَاطِ  
بَيْنَ النَّصِيحِينَ فَقَوْلٌ وَآثَبٌ لِلْمُنَاسِبَةِ وَالْمُنَافِقِ بَيْنَ الْوُجُودِ  
وَالْحَقَائِقِ فَبَيْنَ الْحَقَائِقِ أَيْضًا وَبِالْآثَرِ وَالْآثَرِ مِنَ الْجَانِبِينَ  
وَتَبَيَّنَ أَيْضًا أَنَّ لاختلافات الظاهر في عرضة الوجود <sup>حَدَّثَ</sup> <sup>قَالَ</sup>  
باعتبار الأعيان الثابتة في حضرة العلم توهم أنها اعني الأعيان  
الثابتة ظهرت في الوجود فآزال هذا الوهم بأمره <sup>قَالَ</sup> نَصْرُ  
أخر النصوص لبيان هذا السر العظيم حيث قال وإنما ظهرت  
آثارها في الوجود لم تظهر هي ولا تطهر أبدًا وبأقرب مباحث  
هذا النص الشريف قد بينا في النص الأول بكلامه بقدر الطاقة  
فلا نفيد والله أعلم بالصواب وإلى المرجع والمآب  
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وآثاره حاله ومقامه  
إلى يوم الدين أجمعين رَبَّنَا لَا تَوَاضِعْنَا أَنْ نَسْأَلَكَ الْخَطِيئَةَ  
رَبَّنَا لَا تَزْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً  
إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ نَعْمَ الْمَوْلِي



ونعم النصير وقد اتفق الشروع بعون الله وعنايته في  
جميع الحروف والكلمات في أوائل الرجب المبارك سوى  
سرح الدباجة وبعض الانحاث ووقع الفراغ بفضل  
وكرمه ولطفه يوم الأحد ثامن عشر من شهر شعبان  
المبارك من شهر سنة ست وخمسين وثمانمائة وإلى الله  
اتضرع واسأل أن ينفع به اخواننا الإلهيين المخلصين  
الصادقين الذين هم للحق القيين طالبون وعن طريق  
الانكار والعناد نالون وعرضهم بحقق الحق  
القيين لا تصوير الباطل بصورة علم التميز  
وارجوا منهم ان يشعروا بصالح  
ادعتهم في اوقات خلواتهم  
والله اعلم  
تمت

٢٠٦  
قد وقع تمام الكتابة والتطير عن هذه النسخة الجامعة والتحقيق  
الباهر للامعة في اواخر الربيع في يوم الثلاثاء  
في وقت العصر في تاريخ  
سبع وتسعمائة  
تمت